

الوضع القلبي في سوريا

رسالة قدمها يعز منير الى كلية الاداب في
الجامعة الاميركية لنيل شهادة استاذ في العلوم
في العلوم السياسية .

الامداد • :

برا بوالدی ..

واستافا بفضلہ بما انجرت وما قد انجز

من اعمال .

پس منیر

تقدير

كلما اخذنا المجتمع باسباب التقدم والحضارة ، ~~كان~~ الانسجام بين افراده
اتم واعظم ، وثقاه جزؤه كبير من سكان سوريا في حياة قبلية معناه نقص الانسجام بين
هؤلاء السكان ووجود ثلم في كيانهم القوي . ذلك لان القبائل تعيش حياة لا
تتصل بحياة سكان المدن في سبب من الاسباب . ولن يمد هنا الثلم في الكيان السوري
(وفي كيانات البلاد العربية الاخرى) الا بنقل تلك الكمية من السكان من حالة البداوة
الى حالة الحضارة ، اي بتحضير القبائل .

وتحضير القبائل يستلزم دراسة وافية لاحوال المجتمع القبلي وعاداته وتقاليده .
واذا كنت ابعد من ان اقوم بمثل هذه الدراسة لاتساع نطاقها وضيق الوقت وعدم توفر
المصادر اللازمة - فحسبي ان اثير هذا الموضوع لعله يستأثر بعد اليوم باهتمام حكومات
البلاد العربية وقادتها ، فيسارعوا الى معالجة مشكلة الوضع القبلي بحكمة
واخلاص .

اما العناء الذي لاقيه في جمع المعلومات المبعثرة في بطون الكتب قديمها
وحديثها ، فقد كان تخففه على رعاية استاذي الدكتور نبيه ^{بن} فارس الذي كان يبيت في
روح الجد والاقدام كلما نالني كلمتي او فتوره والذي لولاه لما استطعت ان اتابع دراستي
في هذه الجامعة . فله شكرى وتقديرى .

ولا انسى المعونة الكبرى التي قدمها الي الاستاذ جلال السيد في شتى
مناحي الرسالة . فاستقيت منه المعلومات المتعلقة باحوال القبائل السورية ، الاجتماعية
والقضائية ، مستفيدا من خبرته الواسعة وكثرة احتكاكه بحياة البداوة . فله مني اجمل
الشكر والامتنان .

ولاسألتني واخواني جميعا الذين آزروني وشجعوني ، محبتي وتقديرى .

الفهرست

صفحة	تصدير
١	الفهرست
١	المقدمة : المجمع الاول ، نشوء القبيلة .
١٥	الفصل الاول : تاريخ الحياة القبلية في سوريا
٣٩	الفصل الثاني : القبيلة العربية ، مميزاتا وخصائصها
٥٩	الفصل الثالث : القبائل بين الحربين العالميتين (١٩١٤ - ١٩٣٩)
٦٨	الفصل الرابع : القبائل نصف الرحل ونصف الثابتة
٧٨	الفصل الخامس : القبائل الرحل
٨٨	الفصل السادس : الحياة الاجتماعية ، الصحة ، الدين
٩٤	الفصل السابع : الاحوال الشخصية
٩٩	الفصل الثامن : القضاء عند البدو
١٠٨	الفصل التاسع : تحضير البدو
١١٦	مصادر الرسالة

المجتمع الاول : نشوء القبيلة

كانت معرفة العلماء باحوال المجتمع الاولى ، الى عهد قريب ، ضئيلة بحيث لم يتيسر لهم رسم صورة واضحة عن الانسان القديم والظروف والاسباب التي تفاعلت مع افكاره ومشاعره فاحدث هذا التفاعل نظما اجتماعية تطورت باستمراره وتطوره .

ولقد اصبحت معرفة المجتمع الاولى والالام بخصائصه وظواهره من نصيب علماء الاجتماع الذين شرعوا يبددون ما اكتنف تلك المعرفة من غموض وابهام شيئا فشيئا .

وليس علم الاجتماع من حيث غايته واهدافه حديثا . فقد عرفه ابن خلدون ، الفيلسوف العربي ، منذ خمسة قرون وسماه علم العمران البشري . ولكن وسائل البحث الاستقراء العلميين لم تكن متيسرة آنئذ بحيث يتيح لابن خلدون القيام بدراسة شاملة لاحوال المجتمع الاولى . زد على ذلك ان علماء الاجتماع في العصور المتأخرة لم يكلفوا انفسهم عنا درس ابن خلدون درسا صحيحا وافيا كي يقدروه حق قدره . وقد لجأوا في دراساتهم الى مصدرين رئيسيين : ١- الحقائق البيولوجية والجيو- لوجية التي تكشف لنا طبيعة الانسان القديم ومميزات بيئته . ٢- الملاحظات المأخوذة عن المجتمعات المتوحشة التي لا تزال قائمة في عصرنا الحاضر . بيد ان هذين المصدرين لا يعيناننا كثيرا . فالسجل الجيولوجي لم يكشف لنا امورا كثيرة ذات قيمة بالنسبة الى علم الاجتماع . وعلى الرغم من توافر الادلة التي تحملنا على افتراض التشابه بين احط الجماعات البشرية المعاصرة وبين الجماعات الاولى القديمة فان لدينا من الاسباب ايضا ما يشير في نفوسنا الشك والحذر من صحة هذا التشابه (١) ان لا نستطيع ان نتجاهل اثر التفاعل الحاصل بين الانسان ومحيطه خلال الاجيال الطويلة السابقة في رفع مستوى

الجماعات البشرية قليلا ام كثيرا. عن المستوى الاولى القديم . فكان طبيعيا .
والحالة هذه . ان يحصل تباين واضح بين النظريات المتعددة التي وضعت
لتفسير نشوء المجتمع وتطوره .

واول نظرية تشبث بها علماء الاجتماع لتفسير التطور البشرى هي النظرية
القائلة ان التطور البشرى مار على مراحل تصاعدية منتظمة . ادناها مرحلة وجود
الافراد اشتاتا عزلا . وان الافراد كونوا اسرا واتحدت الاسر لتكون قبائل
والقبائل امما . وان الامم صائرة الى الاتحاد لتؤلف دولا متحدة وبالتالي مجتمعا
انسانيا واحدا (١) . تفتقر هذه النظرية ان النظام الاجتماعي عند الجماعات البشرية
في مرحلة معينة من سلم التطور . واحد يؤدي وظائف ثابتة معينة بصرف النظر
عن اختلاف البيئات المكانية التي تعيش فيها تلك الجماعات والعوامل الاخرى التي
تعمل في جماعة معينة غير ما تعمله في جماعة اخرى . (٢) تمتاز هذه النظرية
بالبساطة ولكنها بسيطة على حساب الحقيقة . فعملية التطور اكثر صعوبة واشد
تعقيدا والتواء ما ذكرنا . الحضارة تراكمية (Cumulative) . ولكن سيرها
التراكمي غير منظم الخطوات . فكل تعديل يصيب النظام الاجتماعي يستلزم فترة
طويلة تتكيف فيها مفاهيم الناس وعاداتهم وفق ذلك التعديل الحاصل . وقد تحدث
خطوة تقدمية هنا تقابلها خطوة تأخرية هناك . وفي هذا الشذوذ - كما يقول
بلاكمار - نكتشف مجرى التقدم البشرى الصحيح . (٣)

ان الفكرة القائلة بان الانسان القديم كان يعيش في مستهل حياته اعزل
بعيدا عن اى شكل من اشكال الاجتماع - هذه الفكرة التي شغلت في وقت ما
اهتمام الفلاسفة كثيرا لم تعد اليوم اكثر من " وهم ميتافيزيقي خالص " (٤)

G.P. Conger, New Vews of Evolutions (New York, 1929) p. 75 (١)

Jerome Davis and Harry E. Barnes, An Introduction to Sociology (U.S.A. Heath and Company, 1927) p. 41 (٢)

Frank M. Blackmar, History of Human Society (New York Scribner, 1926) pp. 9 - 10 (٣)

Davis and Barnes. p. 41 (٤)

لقد كان متعذرا على الانسان القديم ان يعبر منكشا على نفسه منعزلا عن غيره في ظروف قاسية لا يستطيع فيها ان يدفع عن نفسه عوادي الزمن ويدراً وحده الاخطار المحيطة من كل جانب. بل يكاد يكون الانعزال اكثر تيسرا للانسان المتمدن منه للانسان القديم. وحتى في هذه الحالة يكون الانعزال غير حقيقي لان وسائل النقل الحديثة حطمت المسافات وغزا الفضول العلمي مجاهل العالم واقاحيه.

ونحن نلصق روح الاجتماع بارزة في اكثر اصناف الحيوانات. فحين اكتشف الروس سيبيريا وسيطروا وجدوها مزدحمة بتحشيدات حيوانية من كل جنس. ولا تزال ادغال مناطق خطوط العرض المنخفضة في آسيا وافريقيا موطناً لجماعات حيوانية متعددة (١) وتتجلى روح التعاون والتآزر عند بعض الحيوانات في تبنيه بعضها بعضا الى الخطر الداهم واجتماعها على درنة او الهرب منه. والخدمات التي تتبادلها الحيوانات على تفاهتها كثيرة. يدلنا ذلك كله على ان روح الاجتماع عند الانسان بعيدة الاصول عريقة في القدم. (٢) فليس غريباً. والحالة هذه، ان يكون الانسان، وهو اعلى الحيوانات مرتبة، حيواناً اجتماعياً. او بعبارة ابن خلدون مدنيا بالطبع (٣)

والعوامل التي تفعل في تقرير شكل الاجتماع البشرى ومداه وخلق التمايز بين المجتمعات البشرية متشابهة شتى. وطبيعي ان يكون العامل الاقتصادي :

Giddings. pp. 80-81

(١)

Charles Darwin, The Descent of Man, (London, The Thinker's Library, 1945) p. 107 (٢)

(٣) ابن خلدون، المقدمة (المطبعة البهية المصرية) ج ١، ص ٣٥

توزيع الطعام وتوفره واشد هذه العوامل تأثيرا . ولا يزال هذا العامل عظيم الأهمية بالرغم من شيوع الافكار والعقائد في حياة الانسان . يقول ابن خلدون " ان اختلاف الاجيال في احوالهم انما هو باختلاف نحلتهن من المعاش فان اجتماعهم انما هو للتعاون على تحصيله (١)

ويقوم تفاعل مستمر بين المحيط وسكانه . يحولون باجتماعهم موارد محيطهم الى قوة منتجة ثمرة تكون بدورها مدعاة الى تكثيف الاجتماع والاخذ بأسباب الرقي والنهوض .

ما هي اول وحدة اجتماعية عرفها الانسان ؟ تصاربت آراء علماء الاجتماع في الاجابة على هذا السؤال . فبعضهم يرى ان الحى (الفخذ) هو اقدم وحدة اجتماعية ابتداء بها تطور الانسان . (٢) ويؤمن هؤلاء ان الاسرة بدعة حديثة ومؤسسة اقل لصوقا بحياة الانسان واسرع تفككا من وحدة الفخذ . ويرى بارتون في حياة العرب وتاريخهم مصداقا لهذا الراى وشاهدا على صواب هذا المذهب . فالفخذ عند العرب . في رايه . هو اساس تنظيمهم الاجتماعي والسياسي وفكرته اصيلة في تقاليدهم راسخة في تاريخهم . استطاعت ان تقاوم تأثير الاسلام وفعل التحضر الذى دفعوا اليه بحكم تأسيسهم دولة وتشبيدهم مجدا وسلطانا . وانها - فكرة الفخذ لا تزال موجودة حيث يوجد العرب اليوم . (٣)

ولكن الفئة الغالبة من علماء الاجتماع تميل الى الاعتقاد ان الاسرة هي اول رابطة اجتماعية عرفها الانسان . والحجج التي تتذرع بها هذه الفئة كثيرة قوية بحيث يكاد يصعب رايها حقيقة علمية ثابتة لا تقبل الجدل والنقاش . فبارتون الذى اعتبر الفخذ في كتابه " اصل الساميين " اول رابطة اجتماعية . محاولا ان يدعم رايه - كما رايانا - بملاحظات من حياة العرب . اضطر الى الاعتراف بخطأ رايه في كتابه " اصل الساميين والهاميين " مشيرا الى ان الاسرة هي اساس الاول

(١) نفس المصدر ص ١٠٤

Robertson W. Smith, Kinship and Marriage in Early Arabia (London, 1907) pp. 4-5
" " " Lectures on the Religion of the Semites (London, 1923) p. 35 (٧)

George A. Barton, A Sketch of Semitic Origins (New York, 1902) pp. 32-33

للاجتماع البشرى . (٣) (١)

فحاجة الطفل الى امه لتحضنه وتعيله وتحببه خلقت رغبة الاجتماع وتبلورت هذه الرغبة في تكوين الاسرة . ومما كان التماسك في الفخذ عند العرب شديدا فالاسرة اعق ناصلا في حياتهم الاجتماعية واشد تأثيرا في تقاليدهم وعاداتهم . والتكتلات القبلية التي نشاهدها في حياة العرب انما هي وليدة لحظة معينة من المعاش . وهي - كما يلاحظ مولر - صائرة الى الانحلال والفناء ان عاجلا ام آجلا . انما يحول دون تفككها عامل المصلحة والمباشرة وقوة الاستمرار . (٢)

وللاسرة وظائف جمة تؤديها في خدمة التقدم البشرى . فحفظ النوع البشرى . على اهميته وليس سوى وظيفة واحدة من وظائفها المتعددة . قالى جانب هذا العمل البيولوجي تقوم الاسرة باغناء الشخصية الانسانية ونقل الحضارة من جيل الى جيل . وهي تسهل سبل العيش وتيسر اسباب الرخاء الاقتصادي (٣)

كيف كانت الاسرة ؟ لقد تعرضت الاسرة لتغيرات عديدة متوالية خلال الاجيال الطويلة ولم تكن في فجر تاريخها من المثانة والتماسك كما هي عليه الان . كانت هزيلة البناء فقيرة في العادات والتقاليد . ولا تزال نلصر هزالة الحياة العائلية في الاجناس المنحطة التي تعيش في جزر المحيط الهادى وافريقيا واميركا الجنوبية . حيث تقوم الاسرة على اساس واء من المصالح الموقفة والعادات الفاسدة . (٤) والزواج عند هذه الجماعات المتوحشة على موق^ع لا يلبث ان يتروك فيه الزوج زوجته سريعا ليستولي على غيرها او يستبدلها بزوجة رجل اخر . (٥)

-
- George A. Barton, Semitic and Hamitic Origins , (Philadelphia, 1934) p. 95 (١)
 Victor Muller, En Syrie avec les Bedouins , (Paris, 1931) p. 199 (٢)
 Stuart C. Dodd, Social Relations in the Near East, 2d. ed. (Beirut, 1940) p. 36 (٣)
 Frank W. Blackmar, History of Human Society (U.S.A. Scribner, 1926)p.110 (٤)
 Giddings. p. 264 (٥)

إذا كانت الأسرة القديمة على مثل هذا التراخي والتفكك وكان الزواج عملاً مؤقتاً فطبيعي أن تكون الأسرة القديمة ذات طرف واحد من حيث علاقات أفرادها ونسبهم . فإذا استمدت سبب وجودها من الأب ورجعت بنسبها إليه كانت أسرة أبوية (patriarchal family) وإذا رجعت إلى الأم كانت أسرة أمومية (matriarchal family)

على الرغم من توفر الأدلة القاطعة التي تشير إلى أن الأسرة الأمومية كانت الغالبة على الجماعات البشرية في مستهل نشوئها . وإنما كانت شائعة عند معظم الشعوب السامية وعند بعض الشعوب الأخرى كالليونان والجرمان . وأن الأسرة الأبوية جاءت على أنقاض الأسرة الأمومية لأن قيامها يفترض حدوث تطور اجتماعي سابق^(١) - أقول على الرغم من هذا كله فتحة عوامل عديدة تفعل في تقرير شكل الأسرة في بيئة دون أخرى . ولعل أهم هذه العوامل هو العامل الاقتصادي . فإذا كانت ظروف الحياة قاسية وكان الغذاء غير ميسور الحصول بدون جهود الرجال فإنه ^{يتجه} على الرجل عندئذ ملازمة أسرته وتوفير الغذاء لها فيقوى نفوذه على حساب نفوذ المرأة . وبالتالي تصبح إليه السيادة وتنتهي إليه وشايخ الدم والقراية . نرى ذلك عند الاسكيمو في كرينلاند حيث يتعذر على المرأة أن تكافح مساواة الطفر وشطف العير لتعيل أولادها وتحييمهم . أما في المناطق الحارة . كادغال جزر اندامان . حيث الجفاف وسهولة المعاش ووفرة الغذاء . فالمرأة تستطيع أن تقوم وحدها بأود أسرتها دون حاجة إلى مساعدة الرجل فتنشأ الأسرة الأمومية .^(٢) ولا بد من الملاحظة أن الأسرة الأمومية لا تعني سيادة المرأة على الرجل واستحوادها على مقاليد الأمور . ولكن منطق الجيل قائم . حين كانت الأمومة دون الأبوة مبعث التوجيه والإرشاد . وتأييده الحقيقية الثابتة : أن علاقة الأم بطفلها أمتن وأقوى منها بين الأب وولده .

Henri Shaeffer, The Social Legislation of the Primitive Semites, (Yale University, 1915) p. 8

(١)

Giddings. pp. 265 - 267

(٢)

يقضى ان يعتمد بالانشاب من جهة الام فقط . فكان الزواج مصدر المراكز في
الهيئة الاجتماعية . فالرئيس او الملك يفقد سلطانه في حالة وفاة زوجته او انتقالها
الى زوج اخر . وتصبح المرأة اداة نقل للسلطان من غير ان يكون لها مشاركة
عقلية في ممارسة هذا السلطان . وذلك على نقيض الاسرة الابوية . إذ يتمتع الاب
بسلطة مطلقة على امراته واولاده وفي حال وفاته توكل السلطة الى اكبر الذكور .
وتشمل هذه السلطة جميع تصرفات من يعيد في ظلها . حتى لا يكاد يختلف هذا
النظام - نظريا - عن نظام الرق . (١)

تنتقل الاسرة الامومية الى اسرة ابوية بحكم عوامل شتى . اهمها النهب
والسود . الذي يدفع الرجل الى محاولة اقتناء زوجات عديدة وقهرهن على
معايشته في البيئة التي هو فيها . فيؤثر ذلك الى زعزعة نظام الاحتياج السائد
في كل من بيئة الرجل والمرأة ويمهد السبيل لقيام اسرة الابوية . ففي جزر
الوتار . حيث يسود النظام الامومي . نجد ان عملية الانتقال تحريش بفعل النهب
والسود . غير ان هذا العامل وحده لا يكفي لنجاح عملية الانتقال . فينبغي
على الرجل . مثله . ان يحافظ على سيبرته على ازواجه ويضعهن من اسودته الى
بيئاتهن . وقد كان الدين عاملا مهما في تغيير حدود الانتقال وتقييد النظام
الامومي . إذ ان النزاع قد يقع بين موسم الرجل وموسم المرأة (سنتي على
ذكر الدومينية في آخر البحث) ويتبع الاولاد بحسب حود النظام الامومي - موسم
امهم . ولكن ملازمتهم بيئة ابيهم . فما بعد . خلفه اضطرابا في اوضاع المجتمع .
وامم . وجود دومين في بيئة واحدة . مثار مشكلة معقدة عويصة بالنسبة الى
العقلية ادولية . فلجاء الناس . عندئذ . الى حل عظيم وسد سلطان الاب وساعد
على ذلك الاسرة الامومية . وعوان ياخذ الاولاد بدورهم ابيهم ويعتقلون دينهم .

فعند زواج غينيا نجد ان النظام الامومي مهدد بالانقراض بحكم شراء الرجل زوجة له والحقاقها واولادها بدينه (١)

ولا بد من التنويه واخيرا ، الى ان نظام الاسرة ليس مرحلة طبرة في سلم التطور البشري تزول باتخاذ المجتمع اشكالا اخرى من التنظيم كالعشيرة او القبيلة او الامة . انه دعاية اساسية لمختلف نظم الاجتماع الانساني . وان الاسرة لتزداد توحدا ورسوخا كلما اخذت الجماعات البشرية باسباب الرق والكمال وازدادت تكتلا وتراصفا .

والرابطة التي تلى الاسرة انما هي رابطة الحي او الفخذ . والفخذ هو مجموعة اناس يتخذون من اصل واحد من جهة الاب او من جهة الام ويؤلفون كيانا اجتماعيا سياسيا مستقل في ادارة تصرفاته العادية عن الكيانات الاخرى التي تعيش معه في بيئة واحدة . وقد يتسع الفخذ وينمو وبعده الاستقلال فيؤلف كيانا اكبر هو العشيرة . فاما احداث الحياة بالتعقيد ومضال الناس بالتشابه وادار هذا التشابه وذلك التعقيد الى خلق انزاج والمحاصصات بين الجماعات البشرية ، فان العشائر تتكامل بعضها الى بعض فبأن دروا للاختار المحيطة بها ورغبة في بسط نفوذها على الآخرين . فقيام القبيلة ، اذن ، ليس عدا ايجابيا بل هو نتيجة اسباب سلبية معينة وسرور خاصة . وقد عرفها ريفرز بقوله : انها كل اجتماعي من نوع بسيط يتكلم افراد له جهة واحدة ويخضعون لسلسلة واحدة ويعطون لاهداف واحدة كالحرب . (٢) ولكن يتم التعرف يجب ان نعقد : وان انجاز فيها ليس مبيعا وله نتيجة مضاعفة سلبية بالتعاون على شن الغارات والحروب . ان ان ايجاد الاجتماعية التي يشهد عليها النظام القبلي تظل محتفظة باستقلالها الذاتي متمسكة بتقاليدها وطوائفها الخاصة . ففي المجتمع اليوناني القديم كان ^{ابويني} الكسبي ^{ابويني} عضوا في ربه محتمل متمايزة : لا سرته . فعشيرته ، فقبيلته ، فالمدينة التي يعيش فيها . (٣)

(١) Hiddings . pp: 285-290

(٢) Encyclopedia Britanica, 14th ed. art. Tribe

(٣) Gustel de Coulares, La cité antique, 2^e edit. (Paris, 1919) p. 143

ان هذا السير التطوري التكاملي في الاجتماع البشري لا يفسر قصة قيام النظام القبلي ، وبالتالي النظام المتحضر الحديث ، بتمامها . فالجماعات البشرية لم تنهج كلها هذا النهج المنظم المستقيم . ففي بعض المجتمعات البشرية قام النظام القبلي بعد الاسرة مباشرة دون ان يجتاز مرحلة نشوء الفخذ . كما هي الحال عند القبائل الهندية الاميركية الاصلية في المتجمد الشمالي الكبير وكاليفورنيا . (١) وادراكا ان النظام القبلي نتيجة ظروف خاصة - كما رأينا - فيمكننا ان نحذر ان قيام المجتمع المدني الحديث في بيئة لا تتوفر فيها تلك الظروف لا يستلزم ابدا وجود حياة قبلية سابقة لنشوءه .

ولنلاحظ قبل ان نستعرض الحياة السياسية في المجتمع الاولي امرا هاما : وهو ان صلة الرحم لم تكن النظم الوحيد في المجتمعات القديمة . وعند بعض الانواع - كعمال افريقيا المتوحش - كانت - ولا زالت - رابطة الموطن (رابطة الارض) اللصقة الوحيدة في اجتماعها . ثم ان افراد الاسرة القديمة في بعض المجتمعات لا يرتبطون جميعا بصلة الرحم كاليتيم الرحو او يتخذ مأسرته انحاما من نسب مغاير لنسبه . (٢)

الحياة السياسية في المجتمع الاولي :- يعبر روسو عن رايه في حركات الحياة السياسية بل انعدامها في المجتمع الاولي بعبارة المشهورة " ان انسان كان حرا ايضا وجد ، وانه ان مكب بالانغلاق " . ويؤزم هذا الفيلسوف ان انسان القديم كان يتخبط في موصى من الاحكام والارواح عبقا من كبر سلطة حكومية منه . على ان الدراسات الحديثة اثبتت انه ليس ثمة شعب من الشعوب ادوية ، مما اعطى في ظلمات التاخر والانحطاط ، عاش به شكر من أشكال التنظيم السياسي ، وان حياة الانسان الاولي لم تكن مليئة بالمشاحنات والمنازعات زاحرة بالدم والتعسف والاستبداد - كما يريد الكثيرون تصويرها - . فالنعم - علم التسامح - في

Davis and Barnes. p: 45

(١)

Encyclopedia of the Social Sciences, (New York, 1930 - 35)

(٢)

Art. Social Organization - Robert Lowie

المفهوم الحديث للكلمة لم يكن معروفا في المجتمع القديم . فلم يعاقب المجتمع شخصا لاعتقادات اعتقدها في الله والكون . (١)

وأول شكل من أشكال الحكم عرفه المجتمع ادولى هو الشكل الديموقراطي .
 اد كان عبيرا على العقلية ادولية ان تفهم وتتقبل حكم الفرد المطلق . وقد لاحظ توزر في اتحاد قبائل الايراكواي ستة امور : رغبة في السلام . وجود هيئة سياسية تهيمن على مقدرات الشعب وتسيطر على رعاية مصالحه . مجلس ينتخب بالاجماع ليراقب تصرفات الهيئة . والنسب الى الكفاءات في الانتخاب . حق الناخبين باستدعاء من يسمونه من شأوا . واللجوء الى استفتاء الشعب في ^{حالة} حذوت خذ . بين اعضاء الهيئة الحاكمة . (٢)

ان هذه المظاهر لتوحي الى المرء ان احلام الديموقراطية قد حققتها المجتمع القديم وان عذقة اسود بالدولة . مشكلة المشاكل في التسم السياسية . قد حددتها اسافنا التوحشور تحديدا كام مقولا . ويفرر تشابن بحمار وتاكيد ان الديموقراطية ليست من نتائج الرومان وايونان او الانكلوسكسور . بل هي عريقة في القدم بعيدة الاصول في المحتاطات البشرية . (٣) وقد يسمني ان اثبت راي تشابن دون الاشارة الى الحظ الذي ينطوى عليه هذا الراي .
 فالديموقراطية تفتقر وعيا عند افراد المجتمع وشعورا يتحمل المسؤولية . وهذا امران بعيدان عن العقلية ادولية . ان ديموقراطية المجتمع القديم ديموقراطية اولية . ان اصب التعبير - فللمساواة التي يتصد بها المجتمع القديم انما هي نتيجة لتأخر المجتمع وانحلاله . قد نستطيع ان ندعو نظام الحكم ذلك ديموقراطيا الا تجاوزا وتسلما . انما ديموقراطية يفرضها صغر المجتمع وبساطة العيش . ومن اليسير ان تصور ان هذا الشكل من الحكم لا يمكن ان يستقر صويلا حين يتناول التعقيد والتشابك حياة الناس ومصالحهم . وان هذه

Smith, Lectures .. p. 29

(١)

Alfred A. Wozner, Social Origins and Social Continuities, (New York, 1925) p. 205

(٢)

Francis B. Mappin, An Introduction to the Study of Social Evolution

(٣)

ed., rev., ed. (New York, 1919) p. 242

الميوعة السياسية لا بد ان تنجلي عن نظام حكومي ثابت تحدد فيه حقوقهم وواجباتهم . ولما كانت المساواة او المساواة على اساس التمييز بين العناصر الصالحة المنتجة وبين العناصر الرديئة المعوقة ودعامة كل حياة سياسية صحيحة . فان المجتمعات القديمة اتخذت مبادئ مختلفة لتقرير استأثار بين افراد المجتمع ، تاليس عند اقوام استوحشة في استرايا ، والثروة عند سكان القسم الشمالي من كاليفورنيا . (١)

الحياة الاقتصادية : - على اهم منزلة يحتل بها الانسان الحديث عن سلفه الانسان القديم هي فكرة المستقبل . فالمستقبل لم يكن ، بالنسبة الى الانسان القديم ، معدلة هامة تنقذ اتمام واستكبر وتستدعي اهتمام والتدبير . لقد كان الانسان يعيش في حاضره ويضع الخطط ويبين النظم وفق مقتضيات بيئته وزمانه . وان الحياة الاقتصادية في المجتمع القديم لتعكس لنا بوضوح هذه النعرة اساذجة المحدود ان كان هم الانسان القديم في سعيه وكده الحصول على قوته اليومي وسد حاجاته البسيطة المحدودة . وكانت العوامل التي تفرع في نميه الحياة الاقتصادية وتنشيتها كالاحتكاك بين الناس وتحكمهم بموارد الطبيعة كانت مفقودة آنذاك . وكانت الاكتشافات والاختراعات ، وهي العوامل الرئيسية في التنا الاقتصادي ، بسيطة محدودة اقتصرت على الآلات الاولى التي يستعين بها الانسان لتحصيل معاشه اليومي .

غير انه اذا كانت الحياة الاقتصادية في المجتمع القديم على ما ذكرنا من بساطة ومحدودية فاننا لا نستطيع ان ننفي وجود " الافكار الاقتصادية " . اذا ان هذه الافكار تشكل جزءا اساسيا كبيرا من موضوع العقل الاجتماعي فهي تبدأ وتنمو باتساع الحياة الاجتماعية ونموها . وهكذا فان الانسان الاولى ما لبث ان اعمل عقله في مشاكل معاشه اليومي تاما وتذكيرا . والجهود العاقلة بين اشباع رغبانه ومسبباتها الخارجية موضوع اهتمامه الفكري . فجزءا اساسيا متنوعة من المعاش واستعمل اشكالا مختلفة من المأوى والملحأ . وآله به

اختباراته الشخصية الى التمييز بين المنفعة الأولية (initial utility) وبين
المنفعة الحدية (marginal utility) . ولعله اهتدى الى تقدير العلاقة
بين المنفعة والمجهود - الكلفة الذاتية . . . ولم يكن مفهوم الثروة عند الانسان
القديم يختلف اساسيا عنه عند الانسان الحديث . انما فكرة الثروة آنذاك كانت
فكرة عن غزارة الاشياء الهزمة للحياة اليومية لسد الحاجات المباشرة او للحصول
على الامتيازات الاجتماعية . (١) ولم يعرف المجتمع القديم شيوعية في حياته
الاقتصادية : ان كان تكون موارد الشيعة مشاعا للجميع . فالادلة التاريخية والدراسات
الاجتماعية تشير الى قيام الملكية الفردية عند الانسان القديم منذ البداية . (٢)

الحياة الدينية : لم يكن ثمة حياة دينية انما كان هناك مجموعة من الخرافات
والمعتقدات الساذجة . وقد راقى نشوء المجتمع البشري ، وخاصة ابان مرحلة تكون
الاسرة الامومية ، قيام الشيوعية . والشيوعية هي الاعتقاد السائد لدى افراد
جماعة معينة ان دهمهم وسبب وجودهم يتصلون بحيوان او نبات معينين . فادا كان
الضوظم دبا فافراد تلك الجماعة يؤمنون ان الدببة احوان لهم واقرباء ويمتنعون
عن اكل لحومها . ويحرم التزاوج بين ^{بعض} الذكور الواحد . وتناول ذقوسهم
الدينية من اناشيد وصلوات ورقود في اشكال متعددة مختلفت . وقد تصل بهم
عقيدتهم الى تقدير الذوق او تأليهه . (٣) على ان الشيوعية لم تكن شائعة عند
جميع الشعوب اذ ولية بل اقتصر على شعوب دون اخرى . ولا نستطيع تحليل
وجود الشيوعية في شعب دون اخر تعليلا صحيحا معقولا . وكما ما يمكننا قوله
هو ان الجماعات البشرية سارت في مستويات غير متتالية واحتازت مراحل تطورية
تفاوتت رقا وشكلا . والعقل الاولى لبساطته ومحدوديته يميل الى تقدير كل
ما يجهله او يهابه . كان يشير الى السمير تشرو عليه ك يوم فتعبد الحياة نورا

Giddings. pp: 239-240

(١)

Tozzer. p. 199

(٢)

Smith, Kinship p. 219

(٣) انظر عن الطوطمية في :

(Léonart Mart, Histoire des Arabes, 2 vol. (Paris, 1910) p. 25

ونشاطا ثم تغرب عنه فينتشر الظلام ويسود الفتور والركود . فلا يستطيع ان يهتدى الى معرفة مبعث هذا التحول واستقاء أسرار^{أسبابه}ه فلا يجد بدا من تفسير الشمس وعبادتها . وهو ينظر الى سواها الطبيعية وقد استغل عليه فهمها واستعصى عليه ادراك اسبابها فيأخذ العجب بلبه والولع بقلبه ولا يتطالع الا عبادتها وتاليها . فتتعدد الالهة لديه وتنشأ الوثنية . وقد قامت في كثير من المجتمعات القديمة كظهور من مصادر الوثنية وكنتيجة لنظام اجتماع انساني في تلك المجتمعات . عبادة الاسالمة ان تركر السيادة في الزون . في بيئه يسود فيها النظام الأبوي . وارتباط مثير الاسرة برهبا بعثا في نفوس افراد الاسرة شعور الاحترام والتبجيل نحو رب اسرتهم واستحسان هذا الدور تدريجيا الى صورة تقديس واجلال . ولا تزال عبادة الاسلاف حية في الصين واليابان وفي كثير من الشعوب المنحطة . واثارها لا تزال باقية عند معظم الشعوب الراقية .

هذه المعتقدات والخرافات كانت - كما قلنا - نتيجة جهل الانسان القديم مظاهر الطبيعة وخوفه مما تنطوي عليه هذه المظاهر من اسباب ابظير والوقعية . ولذلك لم تكن هذه المعتقدات اصيلة في حياة الانسان : اى انها لم تكن نظرة فلسفية شاملة في الكون . ولم يكن اندين عاملا في حياة انسان القديم واداة اصاح وتهديب . فكانت عفة الاله بعباديه علاقة سطحية اساسها الخوف والرهبة . ولم تتعد مفاهيم لغتهم التعبدية مدلولها الخارج . فاداء قير عن الاله ما انه ان وان عابديه اولاده فهم يعنون : ان الاله وعابديه من دم واحد وجذر واحد . (١)

xxxxxxxxxxxxxxxxxxxx

كيف تطور المجتمع اولى الى المجتمع المنحصر احديا ؟ كانت عملية الانتقال عملية معقدة تدانل فيها عوامل شتى وتفاعله فيها شروط متباينة حتى أصبح من العسير عرضها وتباين مراحلها . غير اننا نستطيع ان نمسك ان تطور ان المجتمع اولى

كان مقتضيا عليه بالفناء لأنه نظام فاسد . وكر نظام فاسد ، كما يقول المنقذ الماركسي يحمل اسباب هذكه في كيانه ويقيم من نفسه على نفسه معولا هداما . فالنظام الاقتصادي كان مهددا بالانقراض منذ تكونه وقيامه . والنظام البورجوازي يتقو بناؤه ويتصدع كيانه باسباب كامنة به . وكذا كان الامر في المجتمع القديم . فان الضرور والمطالب التي يشعور عليها زعزعت وجوده حين بدأ انسان يتحسسا ويدركها . فمادة اسرار - مثل - وحدت القبيلة والاعتبرت باعتميتها بالنسبة الى القبائل الاخرى . فاثار ذلك الشعور عند القبيلة الجديدة ابادت شجرة الفخ والميخرة وتداعى امامها كيان القبيلة اذا وهي شكيمة وتشتت افراد هذه يضمون الى قبائل قوية اخرى . وهكذا احد المجتمع ادولى ياكل بعده بعضا حتى تمحى عن المجتمع المدني الحديث . وليس بوسعنا ان نضع حدا فاصلا بين المجتمع ادولى والمجتمع المتحضر فانا : نستطيع تحديد الحضارة تحديدا مضمونا وتعيين اول نشوئها . وكل تعيين لمنا الحضارة كالقول ان الحضارة بدأت ببداية الكتابة ^(١) انما هو وهم عديم . فالحضارة كلمة صالحة لتستيع ان نحصر مدلولها بديعة ووفرة العلاقات المدنية . فالقبائل او الامم التي تمتاز بنظام اجتماعي مستقر وحكومة وقوانين راقية هي منحصرة وادم التي تحلو من هذه الميزات غير منحصرة . وتستطيع ان تقيس الحضارة في مجتمع ما بدرجة ما بلغه هذا المجتمع من تقدم في العلوم والفنون . ويشير بلاكار - الى مدلول اوسع للحضارة يشمل شتى اشكال الانتاج الانساني من صنع النار الى اختراع الدائرة . مثل قوم من انغوا وبحسب هذا التعريف متحضر بالنسبة الى شكل من اشكال الانتاج العام ^(٢) . واذا كنا لا نريد ان نتبنى رايانا من هذه الآراء المتضاربة من مفهوم الحضارة فانا نستطيع ان نتأكد من امرين اثنين : (١) ان المجتمع ادولى فاسد متاسر ^(٣) وان سم الانتاج ترقى وتنشط برفق وانحطاط مدارك الناس ومشاعرهم .

Lewis W. Morgan, Primitive Society, (New York 1978) p. 31

(١)

Blackmer p. 6

(٢)

تاريخ الحياة القبلية في سوريا

ان الدراسات التي تتناول الوضع القبلي في سوريا انما تتناوله في
الافكار العربية كانه ان لم يكن هنالك قبيلة سورية وقبيلة مصرية وقبيلة
حجازية يعكس كل منها خصائص وطبائع متباينة متعايرة وانما هنالك قبيلة عربية •
ولا نحتاج الى اقامة الدليل على صحة عروبة القبائل الضاربة في ارجاء القطر
السوري لاننا لا نحتاج الى اقامة الدليل على صحة عروبة الشعب السوري
بمجموعه • ولا نقصد بهذه العروبة صفاء الدم ونقاوة العنصر فنظرية العرق
نظرية خاطئة لا تصلح ان تكون مقياسا لتواصل النسل وتراحمهم او تنافرهم
وتنابتهم • لقد علم في سوريا شعوب كثيرة واحتلقت اينما عناصر شتى الاجناس
والثقافات • ولكن العنصر العربي كان اعمق هذه العناصر اثرا وفصحى في
بوتقة هاتيك الاقوام والثقافات وطبعها بطابع عربي اصيل • فلم تعد تعرف
غير العربية ثقافة ومترظا ولسانا • وكان من الطبيعي - كما يقول الاستاذ كرد
علي - ان يدل الشامي بعربية اكثر من ادلاله بفينيقيته وروميته وسريانيته
وعبرانيته • (١)

نريد من هذا الفصل ان نستعرض تاريخ القبائل العربية والعرب
بالاجمال في سوريا لتبين مدى اتصال هذا القطر بالحياة القبلية ويمهد لنا
بالتالي دراسة مشاكل النام القبلي العربي وتفهم خصائصه ووظائفه • وسنلمح
خلال هذا العرض التاريخي اهمية اثر القبائل العربية في تاريخ سوريا • ولعل
من الزاوية في تبين تاريخ اتصال البدو السوريين بالحياة العربية هو الحقيقة
القائلة ان الحضارة العربية كانت مهد الساميين - بالرغم من اندماجات الممالك

(١) محمد كرد علي وخطط الشام (دمشق ١٩٢٥) ج ١ • ص ٥٩

التي جاء بها بعض المؤرخين متأخرين بشأن موطن السامية الاول . يفندا
 الاستاذ حتي هذه النظريات قائلا : ان النظرية القائلة ان بلاد الرافدين هي
 مهد الساميين لتتناقض مع ناموس التطور الاجتماعي العام ولانها تقتضي انتقال
 الجماعات البشرية من حياة رراعية ثابتة الى حياة بدوية كلها حل وترحال .
 اما النظرية الافريقية (القائلة ان افريقيا هي مهد الساميين) فانها تثير
 اسئلة جديدة دون ان تجيب عليها . ان صحح الجزيرة العربية معظمه صحراوى
 قاحل فلا يستطيع ان يتحمل فيضا كبيرا من السكان . ويتعذر على هذا القيس
 الاتجاه نحو الداخل بسبب الصحراء كما يتعذر عليه الاتجاه نحو الخارج بسبب
 البحر الذي كان في القديم عقبه كاداء في سبيل توسع الجماعات البشرية
 ومهاجراتها . فلا يبقى واساحة هذه الا طريق واحدة مفتوحة على الساحل
 الغربي من شبه الجزيرة متجهة الى الشمال . وقد سلك اول هجرة سامية
 هذه الطريق لثلاثة آلاف وخمسمائة عام خلف واستقرت في مصر . وبين
 القرن السادس عشر والقرن الثالث عشر قبل المسيح هاجر العبرانيون الى
 جنوبي سوريا والاراميون الى شماليها . (١) ثم توالى المهاجرات الاخرى
 كلما اصاب الجزيرة جفاف او طوفان او زيادة في السكان لا تسع لها طبيعة
 الارض بالبقاء ، فتهاجر الى اقطار المساوره عليها لتأخذ وانتفاط للمعار . (٢)
 وكانت سوريا ابدا محط اقطار المهاجرين من الجزيرة . وسبب الامر :
 ١- انعدام الحواجز الجغرافية الخارجية التي تنبذ تغلغل اقوام المهاجرة
 اليها واستيطانهم اياها . (٣)
 ٢- حصص الاراضي السورية وسهولة التمدد فيها بالنسبة الى الانفساء العرب .
 وفي الاغاني " لما ارسل الله ميل النعم على اهل مأرب قام رائدهم فقال :
 من كان مثم يريد العمر والحيرة وامر والتامير والذليل والحريه فليلحق
 ببعرة والحظير . (٤)

(١) Philip K. Hitti, History of the Arabs, 2nd. ed. (London, 1940) p.10

(٢) Cristine P. Grant, The Syrian Desert, (London, 1937) p: 16

(٣) Edmond Labbath, Revue Internationale de Sociologie; Esquisse sur les
populations syriennes (46e année, sept.-Oct. Paris, 1938)

(٤) محمد كرد علي . ج ١٠ ص ١٢

وقد كانت سوريا في القديم تعتبر جزءاً من بلاد العرب • فكانوا يطلقون على الرقعة الممتدة من صفاء الفرات غرباً الى صفاء النيل اسم جزيرة العرب • ويذكر زبدان ان المصريين القدماء كانوا يعتبرون كل ما هو شرقي بلادهم الى حدود بابل جزيرة العرب • (١) وكان المؤرخون اليونان يقسمون بلاد العرب بحسب عباج اقليمها الى ثلثة اقسام : ابادية في الشمال (Arabia Deserta) وهي تمتد من مشارف الشام الى حدود نجد والحجاز، القسم الجنوبي وهو يشمل سائر بلاد الجزيرة وسموها العربية السعيدة (Arabia Felix) ، العربية الحجرية (Arabia Petra) نسبة الى بطرا في وادي موسى جنوبي فلسطين • وذكر بطليموس اسماً قبايلاً عربية عديدة كانت تتركز في ارجاء ابادية كقبائل الكواكيبين بالقرب من الفرات • ويقول موزل ان بني كوكب الذين يعيشون اليوم مع العنزيين الشرقيين على صفاء الفرات او مع العنزيين العربيين في منحنى وادي السرحان انما هم من بقايا تلك القبائل القديمة • (٢)

ان العيز الذي تشغله احبار الحياة العربية من صفحات العهد القديم لدليل قوى على توثق اتصال القنر السورى بالعرب وقدمه • فالعهد القديم يصور لنا النبي ابراهيم شيخاً بدوياً ، وكانت له ودينه اسحر مشاحنا • مع مكان البادية حول مواضع المياه ، وهي مبعث سعادة البدوى ومهوى احلامه • ويتكرر مشهد الصحراء في العهد القديم في عهد يعقوب وموسى وشم يهابون ، عانة رعاة الابل والمواشي • ونقرأ في ماساة يوسف ان قافلة سيارة من امديانيين ، او اسماعيليين في رواية اخرى ، التقطت من الحب • (٣)

ولقد سجلت لنا النقوش الاشورية في ايجاز وغور انتشار العنصر العربي في البلاد السورية • (٤) ففي سنة ٨٥٤ ق م • انتصر "جنذب" لملك دمشق ضد سالمانسار الثالث وكان جيشه مؤلفاً من اهل مقاتل عربي على ظهور الابل • وفي

(١) جرجي زبدان ، العرب قبل الاسلام (الجزء الاول • مصر ١٩٠٨) ص ٢١

(٢) Alois Musil, Arabia Deserta, (New York, 1927) p. 504

(٣) James A. Montgomery, Arabia and the Bible, (Philadelphia, 1934) p. 117

Musil, Deserta, pp: 477-481

Hitti. pp: 37 - 39

(٤) انظر : زبدان • ص ١٧ - ١٠٩

عام ٧٣١ قامت حرب بين نغلت ملازر الرابع وملكة عربية انتهت بانتصار الملك الاشوري وفرضه على الملكة المغلوبة جزية سنوية من الابل . وفي عام ٦٨٨ جهز سنحاريب حملة كبرى ضد تلخونو، ملكة العرب كما كانت تسمى ، آلت الى قهر القبائل العربية وتمزيق شملها وسلبها مقتنياتهما . ولكن هذه الانتصارات المتعاقبة التي لقيها العرب على يد الاشوريين لم تنل من حرصهم على الحرية والاستقلال . فقد عز على قبائل تلخونو قبول النذل والبهانة وابعد الادعان لملسان اشور فأثرت التحالف مع البابليين ضد الاشوريين .

نتج عن الآثار الآشورية مدى انتشار القبائل العربية في سوريا وقدم اتصال سوريا بالحياة القبلية . فعلى الحدود المصرية كانت ترابط قبيلة تعرف باسم ادباكيل وكان دومة الجندل العرب يسيطرون نفوذهم على الشرق التجارية الى الشمال والشمال الغربي من تدمر وفي السهول الممتدة الى الشمال الغربي من بابل . واستمرت المهاجرات العربية من الجزيرة الى سوريا في اطراف واتساع والنفوذ العربي يعمق تالغلا وانتشارا الى ان برز في قيام دويلات وامارات مبعثرة هنا وهناك على اديم هذا البلد . واهم تلك الدويلات دولتا الانباط وتدمر . ففي قيام هاتين الدولتين ه سحل العنصر العربي بوضوح وجوده في تاريخ سوريا وحقت الشخصية العربية بعمرها يجيز في اعاقها من ابا الضيم وثورة على السلطان وتحشز الحرية . فلا منكوحة هادن ومن الايمان وعلى ذكر وجيز لها لهاتين الدولتين .

دولة الانباط: (١) كان مفردا في الجنوب الشرقي من فلسطين وتمتد من حدود فلسطين الى خليج العقبة . وكان يسكن هذه المنطقة قبل هجرة الانباط اليها في مستهل القرن السادس قبل الميلاد بالادوميون . فلما داهمهم الانباط من الشرق احابهم الوهن والعدلان فخضعوا للفتاحين واندمجوا بهم . واسكن

(۱) زیدان • مصر: ۲۸ - ۶۸

Hittl. pp: 67-74

5. L. Bruchier, Syria as a Roman Province, (Oxford, 1916) pp: 44-45

René Dussaud, Les arabes en Syrie avant l'Islam, (Paris, 1907) pp: 14-15

الانباط في اواخر القرن الخامس قبل الميلاد دولة عربية عزيزة الشأن دامت الى
 اوائل القرن الثاني بعد الميلاد حين استولى عليها الرومان ودخلت في حوزتهم
 واتخذ الانباط مدينة بطرا (او الرقيم كما يعرفها العرب) عاصمة ملكهم .
 وازدهرت في القرن الرابع قبل الميلاد وظلت مدة اربعة قرون ملتقى القوافل
 التجارية بين سبأ والبحر الابيض المتوسط . وينوء سترابو باهمية التجارة
 النبطية في الذهب والفضة والعصورات وزيت السمسم . وبلغت الدولة اوجها
 في عهد الحارث الثالث اذ دخل الانباط مدينة دمشق بدعوة من اهلها ورضى .
 وشملت دولة الانباط في عهد الحارث الرابع شبه جزيرة سبأ من العرب وحوار
 الى حدود العراق من الشرق ووادي القرى من الجنوب . وان النقوش التي
 عثر عليها المستشرقون في بطرا وعلمند وامثار والوادي تشهد على درجة ما
 بلغه الانباط من رقي وازدهار . وعلى الرغم من ان لغة هذه النقوش هي الآرامية
 فليس ثمة شك في عريية الانباط . فقد كانت العربية لغة تخاطبهم ، ولكنهم اضضروا
 الى استعمال الآرامية في نقوشهم وادابهم لفقر اللغة العربية آنئذ ونسبوع
 الآرامية في هذه البلاد يومئذ . ان ادعاء اللغوية في كتاباتهم الآرامية وكثرة
 المصطلحات العربية المستعملة تشير الى عدم اتقانهم الآرامية واحتمال انهم اياها
 اصناعات حيث يكونون مصغرين الى ذلك . وقد اجمع المؤرخون اليونان الذين
 عاصروهم على انهم عرب . وكان يوجنيفور (في القرن الاول للميلاد) يتكلم
 عن بلاد العرب انها دولة الانباط . زد على ذلك ان اسما ملكهم وامرائهم
 عربية كالحارث وعبادة ومالك وجميلة . وللاعلام - كما يقول زيدان - دخل كبير
 في بيان اصول الامم . واخذ الانباط بالآرامية تدريجيا وطفئت اساليب الحياة
 الرومانية على عروبتهم - حتى اذا ما جاء الاسلام نجد انهم فقدوا صلتهم بالعرب .
 يذكر الواقدي ان خالد بن سعيد (في اوائل الفتح الاسلامي) لقي عددا من
 الانباط فسألهم عن حالهم فقالوا : نحن من اهل البقيع . . . وقد عظم علينا
 دخول العرب الى بلادنا وقد فزعنا منهم فزعا عظيما . ودلوهم على الطريق
 الذي سلكه الرومان . قال لهم اسلموا فقالوا له : ما نعرف الا دين الصليب
 ونحن فلاحون . واكتفى منهم بان ساروا معه يدلسونه على الطريق . (١)

(١) محمد بن عمر الواقدي ، فتوح الشام . جزأر معا (مصر ١٢٧٨ هـ) ج ١ ص ١٦٠

ويرجع الكثيرون الحويصات المتفرقة في مصر وسوريا وشرقي الأردن من
سلالة الانباط . (١)

دولة تدمر (٢) : اكتسبت تدمر منذ اقدم الازمان اهمية كبرى في العلاقات التجارية
بين الشام والعراق وذلك لمركزها الجغرافي الممتاز الذي جعل منها واحدة في
الصحراء لا بد للقوافل التجارية المسائرة من الشام الى العراق دهايا واياها من
ان تمر بها حيث تحط رحالها وتتفرغ منها وعاء السفر ومتاعب الصحراء .
واقترنت اهميتها اسجارية باهمية عسكريه عرفها الرومان بالنسبة الى طريقهم
المنبعث من دمشق الى الفرات مارا بها .

لا يعين التاريخ بالضبط بدء قيام دولة تدمر ولا تاريخ سيطرة العرب
عليها . انما نعرف ان دولة تدمر لم تزدهر وتأخذ باسباب الرقي والنفوس الا
بعد سقوط بطرا في ايدي الرومان في اوائل القرن الثاني للميلاد . فقد تحولت
طرق التجارة من بصرى الى تدمر واهدت تنوع تجارتها فامتدت شرقا الى الصين .
وبينا كان النزاع محتدما بين الروم والساسانيين عام ٢٦٢ اهتبل ادبنة رئيس
تدمر ، الفرصه وحالف الرومان على ان يוכלوا اليه ادارة تدمر وينشئ فيها
دولة مستقلة . وخرج على الفور في حشد من المقاتلين العرب وابلى بلاء حسنا
فاسترجع المنطقة التي كان سابور قد فتحها من الجزيرة واخضع نصيبين وحاصر
المدائن مرتين . وغنم عتادا واسرى بعث بهم الى غالينوس الروماني . فبهر
ذلك الامبراطور وجعله نائبه على " الشرق " كله . ولكنه قتل غدرا في حمص .
وتسلت زنوبيا مقاليد الامور في مملكة تدمر ، وكانت وسيمة الشلعة قوية البدن
ذات عقل حصيف وراى سديد وكانت تنهج حزما وطموحا . وكانت اذا استعرضت
جندها في ميدان قصرها مرت امام الصفوف قوى جوادها وعليها لباثر الحرب
تحتم على القتال وتبث فيهم روح الاقدام والثبات فاذا رآها الناس حسبوها
الهة عظيمة . وقد حدا بها سموحها الى توسيع مملكتها فاخضعت مصر وجزءا

Hitti. p. 70

(١)

(٢) زيدان . ص ٨٢ - ٩٣

Hitti. pp: 74-78

كبيراً من آسيا الصغرى . وفي سنة ٢٦٥ احتلت الاسكندرية العاصمة الثانية
للامبراطورية ونصبت ابنها الاصغر ملكاً عليها . اقلت هذه الانتصارات الرب
في نفوس الرومان ، واذ كان نفوذهم في هذه البلاد يتقلص ويأفل امام زحف
القدمريين السريع . فحشد اورليان الجيوش ضد التدمريين وفهرهم ودخل
تدمر سنة ٢٧٢ م . وغز على زنوبيا الاستسلام فحاولت الفرار ولكنها اسرت
واقبعت الى اورليان بسلاسل ذهبية .

وهكذا انطلق سراج دولة عربية كان لها شان كبير في تاريخ القطر
السوري . ولكن سراج الحياة العربية في سوريا ظل متالفا كلما ناله فتور
وذبول امدته الجزيرة العربية بما يبقى على اشعاعه وتالفه ، حتى اذا مضت قرون
اخرى شاعرتنا ^{هنا} قيام اماره الغساسنة المشهورة .

امارة الغساسنة . (١) نزل الغساسنة مشارف الشام وكان فيها انجاعة من
تضاعة فغلبوهم على امرهم وانشأوا لانفسهم دولة تحت رعاية الروم في ما هو
الان البلقاء وحواران عرفت بدولة الغساسنة . ويذكر ابن خلدون انهم
تعاقدوا مع القيصر الروماني على انه اذا دعمهم امر من العرب امدهم
باربعين الفا من الروم وان دعمه امر امدته غسان بـ عشرةين الفا . (٢)
واتخذوا بصرى عاصمة ملكهم وقاعدة توسعهم وتحفرت دولتهم على مرور الزمن
فضربوا انقود وشيدوا القصور والحصون . وقد اختلف المؤرخون في
تاريخ منشأ دولة الغساسنة فنولدكه يستدل من تاريخ بروكوبيوس ان قيام
هذه الدولة كان سنة ٥٢٩ حين رفع الامبراطور يوستينيان الحارث بن جبلة
الى رتبة ملك وبسط هذا سيطرته على قبائل عربية كثيرة ، وكان يسمى
الامبراطور من عمله هذا ان يقيم خصما قويا في وجه دولة المناذرة . غير
ان اعتراف يوستينيان بنفوذ الحارث - كما يلاحظ زيدان - وتنصيبه اياه
ملكاً لا يعني ان اماره الغساسنة بدأت في هذا التاريخ . فقد قضى الغسانيون

(١) زيدان . مصر : ١٨٤ - ١٩٧

يثودور نولدكه ، امراء غسان - تعريب بندلي جوزي وقسطنطين زريق (بيروت
De Lacy O'Leary, Arabia before unarab, (London, 1927) pp: 163-167

(٢) ابن خلدون ، كتاب العبر وديوان المبتدا والحر (مصر : بولس ١٢٨٤هـ)

زمنًا طويلا في صواحي الشام يتوارثون الامارة والروم لا يعرفون عنهم شيئا او لا يحفلون بامرهم كثيرا لانهم لم يحتاجوا بعد الى مناصرتهم ولا انهم . وقد عدد حمزة الاسفهانى في كتابه سنن الملوك اثنين وثلاثين ملكا وجعل تاريخ دولتهم يمتد نحو ستة قرون وان من اوائل القرن الاول للميلاد حتى ظهور الاسلام . اما تولدكم فلا يرى ان مدة حكم الغسانيين تتجاوز القرن وبعبر القرن وان عدد ملوكهم يتجاوز العشرة . ولا نريد ان نتعرض الى هذا الاختلاف ولا نجتهد في التحقق من صحة احد الرايين في قليل او كثير . انما يفيينا الاشارة الى المهمة الحاضرة التي كانت تضطلع بها امارة الغساسنة في سوريا . ففي اواخر العهد الثالث من القرن السادس قام نزاع صويل مستحريين المنذر امير الحيرة والحارث امير غسان على الارض المسماة سترانا (وهي - كما يرجح تولدكم - الارض الممتدة على جانبي الطريق الحربية من دمشق الى ما بعد تدمر حتى مدينة سرجيوس) . وكان سبب الخلاف تنازعا على سيادة القبائل النازلة في تلك الارض . وانتصر كسرى لعاطل واوعز اليه ان يوغل في سوريا ويعمل في الغسانيين نهبا وقتلا . هي الفيصر لنصرة الحارث - ووقعت الواقعة بين الروم والغسانيين من جهة وبين الفرس والماندرة من جهة اخرى ، وقد انتهت بهزيمة الحارث وحلفائه الروم . ثم توالى الحروب بين الغساسنة والماندرة مدفوعين من قبل اباد اجنية . وبلغ الحارث بن جبلة شأوا عظيما في سياسة الدولة الرومانية ويحدثنا تولدكم انه لما زار الحارث القسطنطينية طم ٥٦٣ احدث تأثيرا كبيرا في طامعة البيزنطيين وبالاخص على يوستينيوس ولد العهد يومئذ . فلما احسب يوستينيوس بالخصومة ضد ^{بالخلف} ^{تسمه} العرب بنى حنين وكان ابن ابي يحيى فونه بالحارث العربي كلما بدا منه عصار وعريضة وينتهدونه بقواهم : تحقلا والا دعونا اليك الحارث بن جبلة . فيكف ويهدا * (بربر : ٢٠ - ٢١) وقد ازدهرت امارة الغسانيين قبل الاسلام ازدهارا عظيما فشيروا القصور والحدود المصاريح وبنوا القلاع والفتح . وينسبون اليهم بناء صرح العنبر والعصر ابيي والساعة الزرقاء والقصر المتن وقصر السويداء وغيرها . وبلغت اخبار حمارتهم مسامع العرب في

ارجاء دنياهم فتناقل النار قمصهم وتغنى الشعراء بسجدهم وتروثهم وزادهم
حسان بن ثابت، شاعر الرسول، وقال فيهم قصيدته الشهيرة :

لله در عصابة نادمتهم يوما بجلق في الزمان الاول
يمشون في الحلل الضائف وشيها مشى الجمال الى الجمال البزل
اولاد جفنة حول قبر ابيهم قبر ابن مارية الكريم الفضل
بيخر الوجوه كريمة احسابهم ثم الانوف من الطراز الاول

ومن ادعى القدر الروماني الى طامه على سوريا بالتمرد على المنذر بن احارث
وعند الر قطع الاعانة السنوية التي يقدمها لاسرته اثار ذلك خفيضة انسانيين
وشقوا عصى الطاعة لقيادة ابناء المنذر الاربعة واعطوا في البلاد غزوا وسلبا
فاضطرب حبل الامن وجهز الرومان جيشا كبيرا لكبح جماح الثائرين. وتمكن
القائد البيزنطي بندهام ومكره من التبر على اكبر ابناء المنذر. ولكن المالة
ظلت مضطربة حتى اضطر الروم الى اقامة عامل غساني جديد ^{مكاه} المنذر.
وظلت امارة الغساسنة قائمة حتى الفتح الاسلامي. وقد اراد الروم ان يستعينوا
بحلفائهم الغسانيين في صد العرب كما سنرى .

والى جانب الغسانيين كانت قبائل عربية كثيرة تعيش في اطراف دمشق
وحوران وغيرها من المدن السورية وفي الصحراء السورية حتى الفرات (١)
فكانت تنزل، اكبر فروع جماعة النبطية، تسكن سوريا الشمالية وكانت قبيلة
كلب تنزل دومة الجندل وتبوك واسراف الشام، وبنو ربيعة من طيء، يسكنون
صحراء الشام وبنو صخر من جذام، احد احياء طيء، يسكنون انكرج وحوران.
وقد سجل تاريخ الفتح الاسلامي لهذه البزد اسما قبائل عربية كثيرة ومواطنها
وسعة انتشارها ومدى نفوذها. فكانت على النخبة انيسرى من القراب تحصينات
رومانية وفارسية وعربية اصطدمت بها جيوش خالد القاتح مرارا (٢)

[١] عن اسما القبائل ارجع الى : القلقشندي، ص ١٤١ (دار الكتب المصرية ١١٢٢)

جا ٢١٢ - ٢١٠

Encyclopaedia of Islam (Leiden, 1913) art. Arabs, Ethnology

Alois Musil, The Middle Euphrates, (New York, 1927) p. 312

(٢)

هذه نظرة مجملة عن تاريخ العرب في سوريا قبل الاسلام نتبين منها ان نفوذ العرب في سوريا سبق الفتح الاسلامي بقرون طويلة وان العرب لعبوا دورا خطيرا في سياسة هذا البلد وانه قامت لهم فيه دول وامارات كثيرة مستقلة حينما وخاضعة لنفوذ دولة اجنبية احيانا اخرى. والعرب في سوريا في القديم عذرة هام من عناصر ذلك الخليط من الانواء وانتقانات واللغات التي كانت تتنازع السيادة على هذا القطر. غير ان التباين بين تلك العناصر لم يكن كبيرا بحيث يتعذر عليها التعاون حينما والاتحاد احيانا اخرى. ويلاحظ بوضوح ان الارتباط بين الشعوب الاربعة التي كانت تؤلف مكان البذر الاصليين ابان الفتح الروماني (وهم الاراميون والفينيقيون واليهود والعرب) امتن واعق من ارتباط الاوروبيين بعضهم مع بعض (١). ولكن العنصر العربي يفاير العناصر الثلاثة الاخرى في امور ثلاثة :

١- ان العنصر العربي ، دون العناصر الاخرى ، كان يجعل البلاد على اتصال ودراية مستمرتين بالحياة القبلية. لقد اخذ العرب في سوريا باسباب الحضارة فاستوطنوا المدن ونزلوا الى راسي وشيدوا المدن والعمارة. ولكن الكثرة المطلقة كانت لا تزال تعيش حياة قبيح عريقة في بداوتها - ريفية على سجاياها - وتقاليدها. يدلنا ذلك ان الوضع القبلي بعيد العهد في تاريخ سوريا وانه كان متوجها عربيا .

٢- ان العرب كانوا اقوى الشعوب الاخرى شكيمة واشدها حزما ومضاء. وذلك ناتج عن الامر الاول اى عن نوع حياتهم . فامتازوا باساليب القتال من كر وفر وغزو وسلب واكتشف الرومان فيهم هذه الموهبة فاستغلوها وجنوا منها فوائد جلية . نظموا القبائل العربية التي تعيش تحت رعايتهم وامدوها بالمال والسلاح واستعملوها ضد الدرس. كما كان الفرس يستعملون عرب الحيرة ضد الرومان . فكان العرب في كلا الحالتين اداة في يد الاجنبي يستعملها تحقيقا لاهوائه ومطامحه (٢) غير ان مساعدتهم الاجنبي لم تكن هي عرفهم عريقة ذل وخنوع . وقد كانوا حريصين على استقلالهم الذاتي وضمين بحريتهم . يساعدون الاجنبي لقاء اعترافه لهم باستقلالهم القبلي - اذا صح التعبير - ولم يتجاوز مفهوم الوصية والكرامة عندهم نطاق القبيلة .

٣٠ كان العرب يقومون بمهمة حراسة القوافل التجارية وتسهيل حركة التبادل الاقتصادي بين سوريا من جهة وبين الاقطار المجاورة من جهة اخرى . وكانت القوافل التجارية تتخذ من مواضع المياه تارة او من منازل البدو في الصحراء تارة اخرى . محاط تستريح فيها فترة لتستأنف السير من جديد . وقد ذكر ياقوت اسما^١ بعض المدن التي تلتقي فيها القوافل التجارية او تحط فيها الرحال كمدينة الرصاف حيث كان تعسكر فيها تملب وهي في موضع الرصافة التي بناها هشام ابن عبد الملك ودير الرمان وقد كانت "مدينة كبيرة ذات اسوار للبادية بين الرقة والخابور تنزلها القوافل القادمة من العراق الى الشام^(١) ويرجح موزل انها مدينة دير الزور الحديثة على الرغم من ان ياقوت ذكرها بصورة يفهم منها انها على الجانب الايسر من الفرات . ولكن ياقوت ، على قول موزل ، كثيرا ما يخطئ في تعيين المواقع . فضلا عن انه لا توجد آثار مدينة كبيرة بين الرقة والخابور^(٢) .

واخيرا لا بد من الاشارة الى الفائدة التي جناها العرب من احتكاكهم بالرومان واساليب الحياة الرومانية الراقية . فقد استهوت حياة المدن بعضهم فآثروا ترك العير على شرف واستوطنوا المدن وانفردوا بتعلموا السلام والطاعة . ويرجح بوشيه ان السرعة والنظام اللذين اتمتت بهما الفتوحات الاسلامية انما كانا - الى حد ما - نتيجة اتصال العرب باساليب القتال الرومانية^(٣) .

القبائل العربية منذ الفتح الاسلامي حتى الحرب العالمية الاولى

ان كل حركة توسعية او رسالة عبيدية تنبعث من الجزيرة العربية لا بد لها من الاتجاه نحو بلاد الشام . وذلك بحكم اتصال هذه البلاد

(١) ياقوت الحموي معجم البلدان . مجلدان (ليبزك ١٨٦٦ - ١٨٧٠)

ص: ٢٨٩ و ١٦٢

Vusil, The Middle. p: 3

(٢)

Bouchier p: 6, p: 46

(٣)

بالجزيرة - كما رأينا - اتعا وبقا وانتشار القبائل العربية في اصقاعها . وما
الفتح الاسلامي والى كونه وسيلة لنشر العقيدة والا مهاجرة عربية كالمهاجرات
التي كانت تحدث قبل الاسلام من وقت الى اخر . فكان طبيعيا وان يفكر
صاحب الدعوة محمد ^ص عبد الله في بلاد الشام وامكانية نشر رسالته فيها .
فخرجت الرسل الى ملوك البلدان المتاخمة تدعوهم الى الاسلام . وكان دحية
بن خليفة الكلبي من نصيب قيصر الروم وشجاع بن وهب من نصيب جبلة بن
الايمم الغساني . (١) ولعل المقصود من ايثار رسول الى عرب سوريا ان
يذكر في نفوسهم شعور الاباء والانفة نحو الاجنبي والعطف والرض نحو
رسالة لما تصلهم به من وشائج الدم والقربى . ولعله اراد ان يسير الى
الشام في رسالته في العام الخامس للهجرة حين قصد دومة الجندل في جفنة
من انصاره المخلصين . (٢) ثم طرد دون بلوغها لان سعيه في نشر رسالته في
بنى قومه الاقربين كان يأخذ عليه وقته ويعرفه من اى عمل اخر . فلما خلف
ابو بكر محمدا ودانت الجزيرة بالاسلام وحده حيزه لغزو الشام بغيره نشر الدعوة
في اهلها وصيانة للاسلم في الجزيرة من خطر البيزنطيين . وكانت القبائل
التي استغفرها ابو بكر تقبل على الانضواء تحت راية الجهاد بحماس واندفاع
شديدين طمعا في نعيم الشام عند البعد وحبا في الاستشهاد في سبيل الله
عند البعد الاخر او رغبة في نعيم الدنيا وثواب الاخرة معا . ويذكر الواقدي
انه حين استشار ابو عبيدة اصحابه في قتال الروم قبل وقعة اليرموك وهل
يقاقل الجيوش الجرارة ام لا قال له قيس بن عبيدة المرادي : لا ردنا الله
الى اهلنا سالمين ان خرجنا من الشام وكيف ندع هذه الانهار المستحرة والزرور
والاعناب والذهب والفضة والديار وروح الى قطع الحجاز وحديه واكل خبز
الشعير ولباس الصوف ونحس في مش هذا ^{البعيد} العيش ^{المرغوب} فان قتلنا فالجنة موعدا
ونكون في نعيم لا يشبهه نعيم الدنيا . . (٣)

(١) ابن هشام السيرة (مؤتلفين) (١٨٦٠هـ) ص ١٢١

(٢) السيرة . ص ٦٦٨

(٣) الواقدي ج ١ . ص ١٥٤

لا ريب ان ابا بكر وقادة المسلمين كانوا ينظرون الى عرب سوريا
نظرة خاصة ، يمتنون انفسهم بولا القبائل العربية السورية لاسلام وناصرتهم
ايادهم في محاربتهم الروم فتقوم هذه القبائل بمهمة الجيوش الخاضعة في ثورتها
على الروم وتسميهم مدعة ابنا جنسهم الفاتحين . ولكن وقائع الفتوحات تسجل
غير هذا . ان القبائل العربية في سوريا لم تتردد في اعلان ولائها للروم
وتفيدها تعيدا تاما بالواجبات العسكرية التي اقتضاها تحالفهم السياسي مع
الامبراطورية البيزنطية واصبحوا في طليعة الجيوش المناهضة للفتح الاسلامي . (١)

هب الروم لملاقاة العرب وحشدوا الجيوش واعدوا للقتال . وكان في
المقدمة جيز من العرب المتنصرة جعلته الروايات ستين الد مقاتل بقيادة جبلة
بن الايهم ملك النخاسة (٢) وكان هذا الموقف الشاذ الذي اتخذته عرب سوريا
قد اثار حيرة ودهشة في نفوس المسلمين . وحاول قادة المسلمين واولو الراي
منهم ان يثنوا بني عزم عن عزمهم ويستميلوهم الى جانبهم . فدعا خالد بن
الوليد بنهر من اصحابه وقال لهم : هؤلاء العرب المتنصرة يريدون قتالكم
وهم بنو عزم فأخرجوا انهم وخاصبوهم واجتهدوا في ردهم عن محاربتكم
فلما خرجوا اليهم نادى جابر بن عبد الله : يا معاشر العرب من لخم وفسان
وجذام انا بنو عزم ولا نشتمى قتالكم فهللوا الى الاسلام . فابى جبلة ذلك .
فناشده جابر ان يعتزل عن القتال . فقال جبلة : اخشى ان يكتب النصر للرومان
وافقد مركزى (٣) وهكذا اصغر المسلمون الى محاربة ابنا عزم .

يبد ان هذا الموقف المناوئ الذي وقفته القبائل العربية في سوريا
حيال الفتح الاسلامي لا يعبر عن شعورها الحقيقي . لقد كان موقفها سياسيا
لجأ اليه امراء فسان حرما على عروشهم ولقودهم ورغبة عن مبدأ المساواة
الذي ينصوي عليه الاسلام اما طامة العرب السوريين ونصارى كانوا ام وثنيين ،

(١) Henri Lammens, L'ancienne Frontiere entre la Syrie et le Hidjaz (Le Caire ?) pp: 91-92

(٢) الواقدي ص ١٥٦

(٣) الواقدي ص ١٦٠ - ١٦١

فقد استقبلوا الفتح بارتياح وترحيب ، يخفيها تارة ولا امرائهم الشكلي
 لاسيادهم الرومان ، ويظهرون تارة اخرى في المساعدة ^{القبيلة} للقائمين حين
 يناوئ امرؤهم الدولة الرومانية كما حدث في استيلاء المسلمين على دومة
 الجندل . ان سار اليها عبد الرحمن بن عوف في سبعماية مقاتل لقوا ترحيب
 قبيلة كلب المسيحية ففتحت لهم المدينة مشرطة الاحتفاظ بدينها (١) وكانت آصرة
 القربى ابدا شاهرة عند التريفيين المتحاربين من العرب . فكان جابر وجبله
 يتناديان يا ابن العم . وقد ناضد الاول الثاني ان يكف عن القتال فلا يتحارب
 العرب . وتكون الوقعة بغيرك احب اليها من الوقعة بك وبين معك (٢) وكان
 الرومان شاعرين بما يجمع بين العرب من وشائج الدم واللغة فكان هرقل
 يخاطب العرب المنتصرة بقوله : كونوا في المقدمة فان هلاك كل شيء بجنسه
 والحديد لا يقطعه الا الحديد . ولما آذنت المعركة الحاسمة بين المسلمين
 والرومان بالابتداء اشار الروم على زعيمهم ان يبحث للمسلمين ببعض العرب
 المنتصرة ليخونوهم من كثرة الروم ويلتفوا في نفوسهم الرعب والهوان . لان
 العرب يعمل بعضهم الى بعض (٣) ثم ان موقف العرب المنتصرة ما لبث ان
 تغير فاندلبوا على الروم ودخلت نبائل غسان ولخم وحمام وغيرهما مع المسلمين (٤)
 ويرون الاستاء حتى ان هذا الترحيب الذي ناء الفتح الاسلامي لم يقدح على
 العرب فحسب بل تعداه الى سكان البلد طامه فكان افتح الاسلامي مبعث
 انتعاش وازدهار للشرق الادنى (٥) .

جبل البدوي على حب حريته وحرصه على تقاليد القبيلة لانه لا يملك
 سوى حريته كما يقول غوستاف لوبون (٦) واقرن عنده مفهوم الحرية بالعيش
 في الصحراء وترتب على هذا الاقتران نفوره من سكان المدن واحتقاره اهلها .
 وجاء الاسلام ينسحب هذه التقاليد ويدعو العرب الى نيل الديمقراطية والعضوية
 للحضارة .

(١) Hitti. p: 150

(٢) الواقدي در من ١٦٠ - ١٦١

(٣) الواقدي در من ١٥٧ -

(٤) Hitti. p: 143

(٥) ابو اسماعيل محمد الازدي البصري فنوح الناس . صححه وليم ناسولير الايرلندي

(كلكته ١٨٥٤) در ١٦

(٦) Gustave Lebon, La civilisation des Arabes, (Paris, 1884) p: 41

ويذل زعماء المسلمين جهودا جبارة في سبيل محو العصبية . ولكن هذه الجهود لم تستطع ان تتنازل شافتها وتزيل آثارها من النفوس . فلما خرج العرب من جزيرتهم فاتحين كان الكثير منهم لا يزالون معنيين في بداوتهم متمسكين بتقاليدهم القبلية ينظرون الى الشعوب الاجنبية نظرة احتقار واستخفاف بحكم عصبيتهم الجنسية ويتنازرون ويتقاتلون فيما بينهم بحكم عصبيتهم القبلية . تحلت عصبيتهم الجنسية ابان الحكم الاموي واذ نلصق تمازا واضحا في المجتمع الاسلامي بين العرب وغير العرب في حراز حياة كل من العرفين ونظورته نحو الآخر على الرغم من مساواة الاسلام لهم جميعا واعتباره والاستمالة بعرض الدين المعيار الوحيد للتفاضل وانتقار . فلم يكن يرى ومثله عروبي سائرا مع مولى وخاصة في المدن التي انشئت من محضات الجنود . وكان يسمى المولى باسمه اما العربي فيكنى بكنيته او ابو او ابن . (١) غير ان هذه الدائرة الجائرة التي نمرها العرب نحو احوالهم المسلمين غير العرب لم تكن تنطوي كما يزعم فان فلوتن على ان انتقام من حقوق هؤلاء التي منحها اياهم الاسلام . يتهم فان فلوتن الاسلام بانه انتشر بحد السيف وعن طريق الانذار والوعيد وان الامان ربيح باسلام بانه ديننا لم يمتعه نزعنا ^{لحموتته} العريية فجدت بنشره بدافع وديني اكثر منه ديني فكان العرب لا يعترفون لغيرهم بنبي من الحقوق التي يتمتعون هم بها . ويستند فلوتن في رايه هذا الى ان العرب كان محروما عليهم ملكية الارض وانهم كانوا يعيشون من الغنم (وهو اجر تدفعه اليهم الحكومة) والمعادن (وهي خريبة تفرس علينا على البارد المفتوحة) ثم النخام والاسلاب التي كان لا ينضب معينها ما دامت هناك بدد تفتح واقاليم تستغل وهكذا يصور لنا الاحقاد العربي بوجه عام شعبا يعير على حساب شريكه آخر . (٢)

ولنا في مذكر مائنة هذا الرأى ريبا كبيرا لا يسور غير من جدوا وتحليل لنا يحذر بنا ان نأخذ ان تعريم العرب من امتهم الزاير لم يكن سوى

(١) Reuben Levy, An Introduction to the Study of the Sociology of Islam (London, 1930-33) pp: 83-84

(٢) فان فلوتن والسيادة البرية واشيعة والاسرائيليات في عهد بني امية

ترجمة حسن ابراهيم حسن ومحمد زكي ابراهيم (مطبعة ١٩٢٤) (برص : ٥ - ٢٠)

تدبير سياسي حربي موقت لجأت اليه سياسة عمر بن الخطاب . فقد خشي هذا الخليفة الحكيم ان تأخذ اسباب الترف والراحة التي ترخر بها البلدان المفتوحة بنفوس العرب فتشغلهم عن رسالتهم التي هبوا لها نائرين وعضها منافحين . فمنع الجنود من استملاء الاراضي ولأن ملكية الاراضي مدعاة للخول والتهاون . اما القبائل النازحة من الجزيرة الى البلاد المفتوحة فقد سهل لها الخلفاء استيطان المدن والقرى والدساكر والاخذ بأسباب الرقي والحضارة . وقد بدأ سياسة التصبر هذه عمر نفسه فبنى مدنا في اصقاع الدولة الاسلمية لتستوطنها القبائل المهاجرة كالكوكة وابصرة والفسطاط . ولكن العرب كانوا لا يزالون يأنفون من الاقامة في المدن ويتطلعون الى صحرائهم بشوق وحنين . ففي القرن الاول للهجرة عاف كثير من اشراف القبائل حياة المدن وعادوا الى الصحراء . (١)

وجاء في الاغانى انه " دخل النابغة الجعدي على عثمان (ومر) فقال استودعك الله يا امير المؤمنين . قال واين تريد يا ابا ليلى ؟ قال الحق يا بلى فاشرب من البائنا فاني مكر لنفسي . فقال : اتعربا بعهد الهجرة يا ابا ليلى ! اما علمت ان ذلك مكروه ؟ قال ما علمته وما كنت لآخرون حتى اعلم . فاذن له . (٢)

وكانت البادية طيلة حكم الامويين متنزها للخلفاء والامراء ومدرسة لاولادهم . فاذا ما حل الربيع من كل عام هرع اليها سادات العرب يستمتعون بسحرها ويروحون عن انفسهم بعد ما طردوا من سائمة وخمائل . جاء في التاريخ ان الخلفاء ينتبذون ويهربون من الناعة فينزلون البرية خارجا عن الناس . (٣) وقد قضى يزيد بن معاوية معظم طفولته في براري تدمر بين اخواله بني كلب حيث تعلم الفنون والرياضة . (٤) وشيخنا عبد الملك على عدم ارساله ابنه الوليد الى الصحراء ليحافظ على صفاء اللغة ويكتسب طادات العرب . (٥) وقد بنى الخلفاء الامويون

Henri Lammens, La Badia et le Hira sous les Omayyades (??) pp: 38-39

(١) الاغانى . ج ٤ ص ١٢٠

(٢) السير . تاريخ الرسل والملو (البحر ١٨٧١) ج ٢ ص ٢٧٧ - ٧٧٨

(٤) Henri Lammens, Etudes sur le règne du Calife Omayyade Ier (Seyrouth, 1908) p: 328

(٥) Lammens, La Badia, p: 97

مستراحات لهم في بادية الشام يؤمنونها من حين لآخر وسموها "البوادي" (١)
وحمل العرب معهم العصية القبلية حيثما حلوا وانى ساروا . وظلوا
محتفظين بانتمائهم وكبرياتهم نحو اهل الحضر احياء خويطة . يرون ان ثرواها
صاحب الموصل (من الدولة العفيلية) قال مرة " ما في وقتي غير خمسة او ستة
من البادية قتلهم من البادية واما الحاضرة فلا يعبأ الله بهم " (٢) واصبحت
عصبيتهم هذه منار نزاع مستمر عييد بين انصار العربية ضد تيار الدولة الاموية
واضعف الدول المتعاقبة الاخرى . حكى ابن ابي الحديد (في شرحه ج ٣ ص ٤٧٦)
" ان اهل الكوفة في اخر عهد علي كانوا قبائل فكان الرجل يخرج من منازل
قبيلته يمر بمنازل قبيلة اخرى فينادي باسم قبيلته : يا المنخعي يا لكندة مبتألف
عليه فتبان القبيلة التي مر بها فينادون : يا لتميم ويا لربيعة ويقبلون الى ذلك
الشام فيضربونه فيمنى الى قبيلته يستمرخها وتصل البيوت وتشير الفتنة " (٣)
لكي نفهم مدى النزاع بين القبائل العربية في ديار الشام واسبابه ينبغي
ان نشير الى العداء المستحكم بين عرب الشمال وعرب الجنوب او العدنانيين
والقحطانيين يقسم العرب ويختص العرب الشائع لديهم الى قسمين كبيرين :
قحطان وعدنان . وتشعر كل قبيلة عربية بعصية قحطانية او عربية عدنانية لانتمائها
الى احد هذين الشعبين . ان هذا التقسيم لا يقوم على اساس مني صحيح وان
يتبين لدى التحقيق مبلغ الخلط والاضطراب في اقوال نسائي العرب . (٤) فتبائل
قضاة حسب النظرية المقبولة قحطانية . (٥) وتبدو هذه العلة معقولة اذا عرفنا

- (١) Hitti. p: 195
(٢) احمد امين وظهر الاسماء الجزء الاول (القاهرة ١١٤٥) ص ٥٠ - ٥٨
(٣) احمد امين وظهر الاسلام الطبعة الخامسة (القاهرة ١١٤٥) ص ٧٦ - ٨٠
(٤) انظر : اوليري عن تقسيم العرب الى قحطان وعدنان . ص ١٥ - ١٦
(٥) انظر : صبح الاعشى ج ١ . ص ٣١٥

ان النزاع كان قائما بين القيسيين ، وهم فرع من نزار او معد ، وبين الكلبيين ، وهم فرع من قضاة . ولكن جاء في الاغانى ان النسابين كانوا مختلفين في قضاة ، فمنهم من يزعم ان قضاة من معد وهو اخو نزار بن معد لاييه ومنهم من يزعم انهم من حمير . وقد انتسب جميل بثينة معديا :

انا جميل في السنام من معد في الاسرة الحصداء والعيصر الاشد

وقال راجز من قضاة ينسبهم الى حمير :

قضاة الا ترون خير محشر قضاة بن مالك بن حمير . (١)

وكان جرير ، وهو من كلب ، يفاخر بآل نزار فتكون قضاة من معد :

انا ابن الثرى ادهو قضاة ناصري . . . وآل نزار ما اغز واكثر

عديدا معديا له ثروة الحص وغزا قضايا وغزا تنزرا

نزار الى كلب وكتب اليهم احق وادنى من صداة وحميرا (٢)

واشار ابن خلدون الى تمازج الأقوال حول قضاة . . . قيل انها حمير قال ابن اسحق والتبني . وحائفة . وقال زهير قضاة واحدا . ريد . معديا . جرير . وقال انهما من حمير بن معد بن عدنان . . . وقال السهيلي ان ام قضاة وهي عبكرة ماتت عنها مالك بن حمير وهي حامل بقضاة فتزوجها معد وولدت قضاة فتكنى به ونسب اليه . (٣) وما كان في نسب قضاة قد يقع في نسب قبائل اخرى .

ثم ان المهاجرات كانت تحدث قبل الاسلام من اليمن الى الحجاز وبالعكس الى حد اقل ، فتعاضد قبيلة يمانية ، مثلا ، قبائل عدنان ، وينتهي الأمر على المتأخرين فيحسبوننا عدناية . (٤) لا نستطيع ، اذن ، ان نحدد العرف الشائع في معرفة انساب القبائل . فاذا قال لنا النسابون ان بكرنا وتغينا اخوان من وائل فان

(١) الاغانى . ج ٧ . ص : ٧٣

(٢) ديوان جرير (مطبعة التقدم . مصر ١٣١٣ هـ) ج ١ ص : ١٠٧

(٣) ابن خلدون ، تاريخ العبر . ج ١ . ص : ٢٤٢

Encyclopaedia of Islam. Art. Arable, Ethnology

(٤)

لدينا مجال كبير للشد في حجة قولهم في الدلال على بطلانه . فلاحبار العربية لا تحدثنا عن شخص بكر وتغلب . والتحامينا برابطة الاخوة لا يعني ضرورة انهما من اصل واحد . اذ ان كلمة "الاخوة" في اللغات السامية كلمة مطاطة جدا تشمل وفيما تشمل والتحالف والحماية . (١) وان الضريبة التي كانت الى عهد قريب وتؤديها القبائل المتزارة الى البدو اثناء عدوانهم او طلبا لحمايتهم تسمى "الخوة" . زد على ذلك كله ان مقياس القوة والسلطان في النظام القبلي هو كثرة الاقرباء والانسار . فطبيعي ان يجد كل رئيس طموح في ضم اكبر عدد ممكن الى قبيلته واسماقهم بنفسه . فتضم اليه القبيلة الضعيفة الى يحسرها عند اعداءه واعتدائ القبائل القوية المحاررة الى الانتحاء الى قبلة قوية وادماج فيها . . وكذلك يقول الهمداني وسبين كل قبيلة من الامم يدعى باسمها قبيلة اشهر منها فانها تكاد تحصل نحوها وتنسب اليها . (٢) فكان طبيعيا لجميع هذه الاسباب ان يحدث الخلط والتشويش في الانساب . وقد روى عن النبي انه قال : " تعلموا من انسابكم ما تعملون به ارحامكم " ويعلم ابن خلدون على هذا الحديث قائلا : " وكن هذا ملأ في انساب القريب واما الاسباب البعيدة المصرة المندرجة التي لا يوقف عليها الا بالشواهد والمقارنات ليجد الزمان وصول الاحتساب فهذا ينبغي ان يكون له وجه في الدراسة . (٣)

بيد ان التشويه بتمازج القبائل العربية بعضها ببعض وتبيان مبع ما يعتور اقوال النسابيين من تشويه واضطراب لا ينبغي حقيقة انقسام العرب الى معسكرين كبيرين : معسكر قحطان ومعسكر عدنان وقيام النزاع على اساس هذا الانقسام . اذ ليس المهم في تفسير اسباب الخصومات بين الجماعات البثرية التدليل على صحة الامر الذي حوله يختلفون وعليه ينقسمون واما المهم شعور كل من الفريقين

(١) Smith, Kinship... pp: 13-16

(٢) ابو محمد الحسن بن احمد الهمداني وصف جزيرة العرب اثناء مولد (لندن ١٨٩١) ص: ١٠

(٣) ابن خلدون تاريخ العبر ج ١ ص: ٤

المتأصلين وفي وقت مبين بوجود التمايز الذي يفصله عن الآخر . والواقع ان القبائل العربية كانت تنتمي الى احد الشعبين لانها كانت تنحدر بهذه الصلة من اجدادها ام لم يصح فصله عن وجود فوارق معينة بين هذين الاصلين لا سبل الى اثارها . اهم الفروق (١) هاتيك نظام الاجتماع : عرب الشمال عامة بدو اهل ايل وحيام يتقلبون في الارض ويمسكون في القراننجاط للرزق والمعاد . فكان تنظيمهم الاجتماعي ارقى وحكومتهم اشد . ويرى نيكلسون ان نظرية انقسام العرب الى شماليين وجنوبيين لا تصح الا اذا عتد بالجنوبيين المتحضرين وبالشماليين البدو . (٢) وفاروق اخر هو اللغة : ان تختلف اللغتان في الاعراب والنسائر وفي كثير من الاشتقاق والتعريف . وكان العدنانيون ينظرون الى الفحطانيين نظرة استعلاء واعتداد ونظرة البدوي الى اهل الحضر طمة . وجاء الاسلام في عرب الشمال والقرآن في لغتهم فكانوا عندهم شعور الاعتداد . وكان الفحطانيون يهابون اعتداد العدنانيين باعتداد مائل وهم اكثر من العدنانيين رقيا وارسح في العروبة قدما لانهم عرب عاربة وغيرهم عرب مستعربة او لانهم سبقوا غيرهم في الاخذ بالعربية وعندهم نظما العدنانيون . جاء في صحيح الاعشى : " وقد اختلف في العاربة والمستعربة فذهب ابن اسحق والطبري الى ان العاربة هم عاد وثمود . . . ومن في معناهم . والمستعربة بنو قحطان وبنو اسماعيل . تعلم بنو قحطان العربية من العاربة وتعلم اسماعيل العربية من بني قحطان فانازلين على اسماعيل وامه بختة وذهب آخرون منهم المؤيد صاحب حياء الى ان بني قحطان هم العاربة وان المستعربة هم بنو اسماعيل فقط . (٣)

من هنا قام النزاع بين العرب في جميع الاصقاع التي حلوها متخذة اسما مختلفة . ففي بلاد الشام التي ^{يعنيها} ابرها كان النزاع قائما بين القيسيين

Sayed Amer Ali, A short History of the Arabs, (London, 1899) pp: 74-76

Keynold A. Nicholson, Literary History of the Arabs. 2nd ed (Cambridge, 1930) p: 45 (٢)

(٣) صحيح الاعشى . ج ١ . ص ٢١٠

والكلبيين والاولون وعدنانيون والآخرين قحطانيون . وتاريخ العرب في سوريا في العصور الاولى للاسلام وحافل باخبار الفتن والاضرابات من جراء انقسامهم الى قحطانيين وعدنانيين والى هاشميين وامويين . فضلا عن تناحر العشائر ذات النسب الواحد فيما بينها من وقت الى آخر . ولكن التاريخ لا يمدنا بمعلومات كافية عن مدى انتشار كل من العدنانية والقحطانية ومواقعها وكميتها العددية . اننا نعلم ان معظم القبائل التي تزحلت الى الشام قبل الاسلام كانت قحطانية . (١) فلانجد من العدنانية الا تغلب التي كانت تنزل الصحراء السورية او ترابط على سفوف الفرات ولما تقدمت جيوش المسلمين فاتحه اعدت تغلب لمناصرتها فاجأهم خالد معسكرين في موقع يقال له البشوى وحزبهم . (٢) وقد سارت في العملة التي اعدّها ابو بكر الى الشام حمير . واقبلت من بعدها كتاب مذحج ثم حائل الى فالازد ببوئنانة . (٣) وانك تذكر ان جميع هذه القبائل الا كنانة - كانت قحطانية . ويعدد الازدي القبائل التي حاربت في وقعة اليرموك : " خرج الناس على راياتهم وفيها اشراف العرب وفرسانهم من رجالهم وقبايلهم وفيها الازد وهم ثلث الناس وفيها حمير وهم عظم الناس وفيها شمدان وخولان ومذحج وخثعم وقضاة ولخم وجذام وغسان وعاملة وكندة وحزرموت ومعهم جماعة من كنانة ولكن عظم الناس من اهل اليمن ولم يحضرها يومئذ اسد ولا تميم ولا ربيعة ولم تكن دارهم هناك وانما كملت دارهم مرأية فقاتلوا فارس بالعراق . (٤) ولما تالت المهاجرات من الجزيرة بان معسها من القحطانيين فاسيحت نوء اليمانيين منكره في الشام وقوة العدنانيين مستقرة في بلاد الرافدين واطراف الجزيرة . وكانت قبائل من عرب الشمال قد هاجرت قبل الاسلام الى العراق واسست ديار ربيعة على

Hitti. p: 280

(١)

Musil, The Middle. p: 312

(٢)

Levy. p: 9

(٣) الواقدي . ص : ٤

الازدي . ص : ١٢

(٤) الازدي . ص : ١١٥

والكلبيين والاولون عدنانيون والاخرون قحطانيون . وتاريخ العرب في سوريا في العصور الاولى للاسلام وحافل باخبار الفتن والاضغرابات من جراء انقسامهم الى قحطانيين وعدنانيين والى هاشميين وامويين . ولا عن تناحر العشائر ذات النسب الواحد فيما بينها من وقت الى اخر . ولكن التاريخ لا يمدنا بمعلومات كافية عن مدى انتشار كل من العدنانية والقحطانية ومواقعها وكميتها العددية . اننا نعلم ان معظم القبائل التي نزحت الى الشام قبل الاسلام كانت قحطانية . (١) فلا نجد من العدنانية الا تغلب التي كانت تنزل الصحراء السورية او ترابط على سفوف الفرات ولما تقدمت جيوش المسلمين فاتحه اعدت تغلب لمناصرتها فاحاطهم خالد معسكرين في موقع يقال له البشوى وهزمهم . (٢) وقد سارت في الحملة التي اعدّها ابو بكر الى الشام حمير . واقبلت من بعدها كتاب مذجي ثم سائل على فالازد فبوسانته . (٣) وانت تدحض ان جميع هذه القبائل الا كنانة - كانت قحطانية . ويعدد الازدي القبائل التي حاربت في وقعة اليرموك : " خرج الناس على راياتهم وفيها اشراف العرب وفرسانهم من رجالهم وقبائلهم وفيها الازد وهم ثلث الناس وفيها حمير وهم عظم الناس وفيها شمدان وخولان ومذجي وخشم وقضاة ولخم وجذام وغسان وعاملة وكعدة وحضرموت ومعهم جماعة من كنانة ولكن عظم الناس من اهل اليمن ولم يحضرها يومئذ اسد ولا تميم ولا ربيعة ولم تكن دارهم هناك وانما كلت دارهم غوائية فقاتلوا فارس بالعراق . (٤) ولما سالت المناجرات من الحزيرة نام معسكرا من النعمانيين فاسبحت قوه اليمانيين متمركزة في الشام وقوة العدنانيين مستترة في بلاد النواذير واصراد الجرب . وكانت قبائل من عرب الشمال قد هاجرت قبل الاسلام الى العراق واسست ديار ربيعة على

Hitti. p: 280

(١)

Musil, The Middle. p: 312

(٢)

Levy. p: 9

(٣) الواقدي . ص : ٤

الازدي . ص : ٦٢

(٤) الازدي . ص : ١٦٥

الدخلة ودار مصر على الفرات . فكان طبيعيا ان يجعل التصادم بين الكليبيين المنتشرين في ارجاء بادية الشام وبين القيسيين . وعلى مرور الزمن اصبح كل من الفريقين نواة حزب سياسي وحركة سياسية معينين . واعتمد الامويون على الكليبيين في تثبيت دعائم دولتهم في سوريا وروافع معاوية مرشاه على اكتافهم . وحفظ الكليون العرش لمروان بن الحكم بانتصارهم على القيسيين في معركة مرج دابق عام ٦٤٨ . وادخلت الخصومة بين يزيد وكلب جزءا من سياسة الدولة الاموية وتنازل عنها اعداء الحلفاء ومفتحيه الساسه . فاداء استمار الخليفة مروان راح يسوم الفريق الثاني الوان الاضطهاد فيقف هذا موقفا مناوئا نحو الدولة . جاء يزيد بن معاوية وزاد شقة الخلاف بين القيسيين والكليبيين بان تزوج امرأة من كلب فضلا عن امه من كلب . ورفض القيسيون الاعتراض بخلافه معاوية الثاني وبايعوا ابن الزبير . وجاء سليمان ناهجا سياسة معاوية ويزيد . ولكن يزيد الثاني بتأثير امه المنزوية قرب الحزب القيسي وكذا فعل الوليد الثاني . وجاء يزيد الثالث مستبدا الكليبيين . وتعصب مروان بن محمد . آخر خلفاء بني امية . الى القيسية فنارت ثائرة الفريق القيسي و - فو يحدث الفوضى والاضطراب فعملت هذه الخصومة في تقوية دولة الامويين . وهكذا فقد اصبح الخليفة في اواخر العهد الاموي رئيس حزب خاص اكثر منه رئيس امبراطورية موحدة . وقد ظهر هذا الصراع التنافسي في مختلف اجزاء الامبراطورية بشراء هذه الاسباب . قد ظلمت منطقة دمشق مبرحا بحرب هنية ليلة عامين متعاقبين . سببها ان معديا سرق بطيخة من حديقة يمني . وفي مورسيا باسبانيا اريق الدم عدة سنوات لان مضريا قطف ورقة كرمه من بستان يمني . وكان هذا الصراع سببا رئيسيا في تقوية دولة الامويين وتوقف الزحف العربي نحو فرانسا وانهايار دولة الاندلسيين . (١)

(١)

Hitti. pp: 280-281

انظر ايضا :

حسن ابراهيم حسن . تاريخ اسلم السياسه المبعه الاولى (القاهرة ١٩٧٥)

مصر : ١٩٧٢ - ١٩٧١

حتى اذا دالت دولة الامويين وآلت السيادة الى العباسيين نجد ان النزاع القحطاني - العدناني قد خف الى حد كبير، وذلك لزيادة حركة التحضر والاقامة في المدن، ولامتزاج الشعوب الاجنبية بالعرب، ثم لظهور مذاهب دينية ونزعات فكرية انقسم عليها العرب وطفا ولاؤهم لها على هويتهم القبلية . اما القسم الذي آثر حياة القبيلة وتقاليدها على حياة المدن فقد اخذ يتبعد شيئا فشيئا عن مقتضيات الرقي والتطور ويقعد عن المساهمة في الحياة الفعالة المنتجة، محتفظا بالرغم من هذا كله بعنفوانه واعتداده القبليين .

وياخذ النفوذ العربي بالتفكر وتطفي العناصر الاجنبية على ارجاء الدولة فتقسم دويلات وامارات . وكان ابرز تلك العناصر الاجنبية التي رفعت نفوذها على انقاض النفوذ العربي العنصر التركي . حتى اذا قوى هذا النفوذ في ايام الواصل نلاحظ ان العرب، والبدو منهم خاصة، يعاملون بقسوة وخشونة . ففي عهد هذا الخليفة " نكل قواد الاتراك بكثير من الاعراب في مواضع مختلفة من جزيرة العرب . . . واحتقر الاعراب اول امرهم هؤلاء الترك وقالوا : لمن استنجد بهم، ما هؤلاء العبيد والعلوج تقاتلنا . والله لترينك العبرا ولكن هؤلاء العبيد والعلوج انتصروا عليهم، وكان ^{بنا} (القائد التركي) يحضر الواحد تلو الآخر من نير ويضربه ما بين الاربعمئة الى الخمسمئة واقل من ذلك . واكثر . (١) واثرت هذه الحوادث في نفسية العربي واصغفت من اعتداده القديم . اما في بلاد الشام فقد ظل النفوذ العربي يحسب له الخلفاء كل حساب . . . ولما ضعفت القوة المركزية في بغداد شرعت هذه القبائل الهائلة في صحراء الشام ووادي الفرات تحط رحالها وتنشئ مستعمرات ثابتة وتحتل المدن والقلاع، وتكون دويلات - فكونت قبيلة تغلب دولة الحمدانيين في الموصل وحلب (٢٨٤٤ - ٣١٧ هـ) وكونت قبيلة كلاب دولة المردياسيين في حلب (٤١٤ - ٤٧٢ هـ) وكون بنو عقيل العقيليين في ديار بكر والجزيرة (٣٨٦ - ٤٨٦ هـ) . (٢)

(١) ظهر الاسلام . ص : ٨٧

(٢) ظهر الاسلام . ص : ٥٧ - ٥٨

فانت ترى ان كثيرا من قبائل سوريا استوطنت المدن وهجرت حياة
البادية، وظل القسم الآخر بين قبائل معنة في بداوتها واخرى تفرج بين
البداوة والتحضر الى ان سيطر العثمانيون على هذه البدو واصبحت سوريا
جزءا من الامبراطورية العثمانية.

ولم يكن للدولة العثمانية سياسة ثابتة تجاه القبائل والبدو منهم خاصة،
بل تركتهم وشأنهم يقصون حياتهم في غزو وقتال ويعيشون في الارض فسادا .
ولم يكن نادرا ان يصعدوا بالحكومة المركزية حين تروم تحصيل الضرائب منهم
وظل البدو بعيدين عن عناية الحكومة حتى مجيئ مدحت باشا واليا على بغداد
عام ١٨٦١ . اخذ هذا الوالي يشجع البدو على التحضر ويهيبهم اراض واسعة
فاستوطنت اراض واسعة في مناطق دير الزور والكرك ومعان وشرقي الاردن .
وراحت الدولة تمنح بعض الرؤساء لقب الباشوية والبكوية، واحدثت مدرسة
لرؤساء القبائل في الاستانة . غير ان هذه الوسائل كلها لم يكتب لها النجاح
لان الولاة لم يطبقوها باهتمام واخلاص ولان هدف تلك السياسة كان تترك
القبائل . وظل في حالهم المتأخرة تلك حتى الحرب العالمية الاولى التي
كان لها تأثير عظيم في المجتمع البدوي كما سنرى .

البدو

الفصل الثاني

القبيلة العربية - ميزاتها وخصائصها

ان اقدم حياة اجتماعية عرفها العرب هي الحياة القبلية . وهذا عبيعي لان بيئتهم الجغرافية واحوالهم المعاشية لم تكن تسمح لهم بغير هذه الحياة . فقد سكن العرب بقعة صحراوية جف هواؤها وشح ماؤها فلا ينبت الكلاء فيها الا قبيئا مبعثرا ولا يعرف النار عيشا رغيدا لذيدا . وتقطعت بينهم وبين العالم الخارجي الاسباب فما عرفوه وما عرفهم الا من خلال المهاجرات التي يضطرون اليها شتلف العنصر وقلة موارد الرزق او من خلال الاسفار التجارية . يقوم بها قليل منهم من حين لآخر . وحدد هذا النوع من البيئة مثلهم الاخلاقية وافكارهم الاجتماعية فما كانوا يتقنون على مغالبة غوائل الطبيعة وتحصيل معاشهم افرادا . كما انهم لم يشعروا بحاجة الى تكتل قومي شامل فكان التنظيم القبلي يفي حاجاتهم ويتفق مع حياتهم الموزعة بين حل وترحال وكد واقتتال . ولم يتعد مفهوم الهيئة السياسية عندهم نطاق القبيلة فكانت القبيلة الى الفرد العالم الذي يعيش فيه والمحال الذي تبرز فيه حيويته . فاشاد بحماها وتغنى بامجادها وعير من يقصر في الدفاع عنها . ينذر الى النار بمنظار قبيلته وبحسبهم جميعا منقسمين الى قبائل وبطنون وافخاذ . (١) واذا كانت الاسرة هي اول وحدات الاجتماع نشوا واقوها على البقاء وان قيام النظام القبلي مرحلة طارئة من مراحل التطور الانساني تحدث بفعل ظروف خاصة - فان بقاء هذه الظروف قرونا واجيالا في البيئة العربية احدث تأثيرا عميقا في نفسية العربي وخلق حتى غدا عسيرا عليه ان يتحرر من هذا التأثير تحررا تاما سريعا بعد استيلائه واتخاذ اشكالا من التنظيم السياسي اوسع وارقي من الشكل القبلي . فلنحاول ان ندرس القبيلة العربية لنبين مدى رقيها واهم ميزاتها :

(١) يذكر موزل انه حضر مجلسا من مجالس نوري الشعلان واميرو الرولا واما الحرب العالمية الاولى انتظم فيه عليه القوم . وكانوا يتحدثون عن العالم كانه مقسوم الى قبائل وبطنون وافخاذ . فاوربا - كما قال لهم الامير - مجموعة قبائل تحكمها قبيلة الفرنج كما تحكم اسرة ابن السعود ارضا واسعة وقبائل مختلفة . وان سبب النزاع القائم انذاك هو محاولة قبائل الالمان والنمسة للتخلص من سيطرة الفرنج وحلفائهم (Descenta pp: ١١١ - ١١٢)

وأول سؤال نستهل به دراستنا هذه هو : هل كانت القبيلة العربية في زمن ما ، أمومية التركيب أم أنها كانت أبداً أبوية ؟ وبعبارة أخرى : هل كانت صلات النسب وأسباب مراكز الأفراد في الهيئة الاجتماعية متصلة بالمرأة وراجعة إليها ؟ يقول كثير من المؤرخين أن التنظيم الاجتماعي عند العرب كان أمومياً قبل أن يصبح أبوياً . (١) ويستدلون على ذلك من وجود قبائل كثيرة أسماؤها في صيغة التأنيث كجديلة وخندف وحنيفة وباهلة وعدوية وبجيلة وغيرها كثير . ثم أن الزواج الشائع عند العرب قبل الإسلام المسمى بزواج المتعة ليرى في رأيهم إلا بقايا حياة اجتماعية سابقة كانت الأمومية أساس نظامها السائد . ويختلف زواج المتعة عن زواج البعل أن الأول لا يستهدف من عقده تأسيس بيت وانجاب أولاد ، إنما غايته أن يتيح للرجل امرأة يتمتع بها حيناً من الزمن ثم ينفصلان ، وتزول الرابطة الزوجية بحلول أجل العقد . (٢) وثمة حالات عديدة لا تخرج فيها المرأة المتزوجة من بيت أهلها بل تستقبل زوجها فيه ، وذلك حين ينهمك الرجل بأمور - كالتجارة - ، تسمح له بتأسيس بيت دائم مستقر . وحين رحل هاشم بن عبد مناف إلى يثرب وتزوج هناك سلمى بنت عمرو من بني النجار اشترط عليه هذه أن تبقى سيدة نفسها وتكون لها الحرية في أن تنفصل عنه متى تشاء . وقد ولد من هذا الزواج عبد المطلب ولأزم الطفل عشيرة أمه حتى غدا يافعاً . ويستشهد هوارث والمستشرقون الفرنسي بهذا الزواج للتدليل على وجود نظام اجتماعي سابق كان فيه المرأة العربية تتمتع فيه بسيادة وحرية أن كان النظام أمومياً . (٣) وما برحت رابطة الولد بأخواله قوية متينة عند العرب حتى اليوم . ومن أمثلتهم المتداولة : الولد ثلثاء خاله . زد على ذلك كله أن معظم كلمات القرابة في اللغة العربية تتصل بالمرأة كرحم وبطن وأمة الخ .

هذا هو محل الأقوال التي ترجع وجود الأمومية في المجتمع العربي

Galth, Kinship , p: 29. p: 36
Shaeffer pp: 3-5
Huart. Vol. 1. pp: 11-17

(١) يقول بهذا

Levy. pp: 164-166

(٢)

Huart. Vol. 1. p: 16

(٣)

القديم . ولكننا لا نستطيع قبول هذا الرأي على علته . فهو يتعارض تماما مع النظرية التي اسلفنا ذكرها في الحديث عن الامومية في المجتمع الاولى . تقول هذه النظرية بان النظام الامومي لا يقوم في مجتمع تكون ظروف الحياة فيه قاسية واسباب العيش شاقة قليلة . ونوع البيئة العربية تبعا لهذه النظرية لا يمكن ان يسمح للمرأة ان تتولى تنظيم الهيئة الاجتماعية او تغدو مصدر المراكز فيها - الا اخذنا بنظرية حديثة تقول بان بلاد العرب كانت خصبة غنية ثم اصابها الجذب والجفاف لاسباب طبيعية وهي نظرية لم تدخل بعد سياق البحث العلمي العام .

ان الاستدلال على قيام النظام الامومي في المجتمع العربي القديم من وجود اسماء قبائل وبنون وانفاد في صيغة التانيث او من طبيعة الزواج المتبع عند عرب الجاهلية استدلال واه ضعيف . فالقبائل الموثقة التسمية تقابلها قبائل كثيرة في صيغة التذكير . والزواج الموثق انما يدل على تفكك المجتمع العربي القديم وفساد الحياة العائلية اكثر من ادلاله على وجود الامومية في ذلك المجتمع . ان القصة التي استشهد بها هوارث عن زواج هاشم لا يصح ان تتخذ دليلا على شيوع ذلك الزواج لدى العرب كافة . فمجرد انتنوبه الذي نطالعه في السيرة باخبار سلمى واشتراطها ان يكون الامر بيدها يدل على ان هذا الزواج كان شاذا غير شائع . (١) بيد اننا لا نستطيع ان ننفي وجود النظام الامومي نفيا باتا . وخلاصة ما يمكن قوله هو ان نظام الاجتماع عند العرب كان يتمرجح بين الامومية والابوية وان الثانية كانت اوسع انتشارا في المراكز التجارية الفنية وعند القبائل المتحضرة منها في المناطق المجدة الفقيرة . (٢) واخذت معالم النظام الامومي تزول تدريجيا كلما جد العرب في تطورهم حتى اذا اقتربوا من فجر نهضتهم الكبرى كانت الامومية قد تلاشت وكان الرجل سيد بيته والجميع الاول على تصرفات زوجته واولاده .

(١) السيرة . ص : ٨٨

(٢) كانت قريش موسرة متفعمة ، ولذا فقد قوى بها سلطان الاب . وفي صلح الحديبية الذي عقده قريش مع محمد سنة ست للهجرة اشترطت قريش على محمد ان يرد اليها كل من ياتيه بخبر اذن وليه . (السيرة . ص : ٧٤٧)

الطوطمية في القبيلة العربية:- يرى المؤرخ الشهير روبرتسون سميت ان الساميين على اختلاف اجناسهم مروا بدور الطوطمية . ويقول انه للتدليل على وجود الطوطمية في مجتمع ما يجب ان تتوفر ثلاثة براهين : (١) وجود جماعات في هذا المجتمع مسماة باسماء حيوانات او نباتات . (٢) ان تعتقد هذه باتصالها مع حيوانا او نبات معينين بنسب واحد . (٣) وجود نظرة تقديس الحيوان او النبات النوع في ذلك المجتمع . وقد صير سميت هذه الشروط على البيئة ليدل على اجتياز القبيلة طور الطوطمية . فلنر اذاً مدى نجاحه او اخفاقه في محاولته هذه :

١- ان وجود قبائل وافخاذ واشخاص عند العرب يحملون اسماء حيوانات امر غير مشكوك فيه . ويسرد سميت طائفة من تلك الاسماء .

٢- اما اعتقاد العرب او جماعات منهم بانهم يمتنون في نسبهم الى حيوان معين او ينتسبون واياء الى اصل واحد فامر لا يستتبع سميت ان يقم عليه الادلة الواضحة الصريحة . ان انه يكتفى بسرد بعض القصر المبثوثة في بطون الكتب والتي تشير الى اعتقاد بعض العرب بانتقال ارواح البشر الى الحيوانات، وبملاحظات بالمر عن عرب صحراء سينا التي جاء فيها ان هؤلاء العرب يعتقدون ان الذئب كان في الاصل انسانا ثم اغتسل بالحليب فاصبح ذئبا .

٣- تفتقر المصادر العربية وكما يعترف سميت الى اية اشارة عن قيام فكرة تقديس الحيوانات عند العرب . ولكنه يعلل هذا الافتقار الى ما الفته المصادر الاسلمية من حجب كثيفة حول حياة العامة فلم نعلمنا احبار معتقداتهم واساطيرهم . وعلى الرغم من هذا فقد حاول ان يستشف من خلال هذه الحجب الكثيفة بعض مظاهر تقديس العرب لحيواناتهم كتمثيل بعض العرب آلهتهم باشجار . ثم ان اشكال الوسم الذي يسمون به ابلهم ليست على رايه - الا رموز طوائف كان افراد القبيلة يؤمنون بها ، قسم كل قبيلة ابلها ومواشيها برمز يدل على طوطمها . ويرى سميت ان الوسم لم يكن مقتصرًا على الابل بل تعداه الى افراد القبيلة . (١)

مناقشة رأى سميت : فلاحظ في كلامه مبلغ الجهد الذى تكلفه للدلال على وجود الطوطمية في المجتمع العربي القديم . وناخذ عليه اعتناؤه الى اخبار قليلة غامضة في الوصول الى النتيجة التي يرمى اليها . فنيوع اسماء الحيوانات عند القبائل ليس مبعثه اعتقادهم بالطواطم لان هذه القبائل كما يلاحظ هوارت ولا ترجع في تاريخها الى عهد بعيد لنستنتج ان اسماءها بقايا طوطمية قديمة . (١) ولاطلاق اسماء الحيوانات على الاشخاص والقبائل اسباب عديدة . جاء في صبح الاعشى : " الغالب على العرب تسمية ابنائهم بمكروه الاسماء ككلب وضرار وما اشبه ذلك وتسمية عبيدهم بمحبوب الاسماء كقلاح ونجاح ورباح والمعنى في ذلك ما حكى انه قيل لابي الدقير الكلابي : لم تسمون ابناءكم بشر الاسماء نحو كلب وذئب وعبيدكم باحسن الاسماء نحو مرزوق ورباح ؟ فقال : انما نسمى ابنائنا لاعدائنا وعبيدنا لانفسنا . يريد ان الابناء معدة للاعداء فاختراروا لهم شر الاسماء والعبيد معدة لانفسهم فاختراروا لانفسهم خير الاسماء . (٢) وقد روى دوتى ان العرب حتى المسيحيين منهم يذفلون على ابنائهم اسماء حيوانات اذا ولدوا معتلى الجسم هزيلي البنيان اعتقادا منهم ان تسميتهم بهذه الاسماء يكسبهم منعة الحيوان وجلده . (٣)

ثم ان للطوطمية - كما اسلفنا - عقوسا دينية كثيرة معقدة لا تسمح بساعة الحياة العربية بالقيام بها . فالبدون بطبعه بعيد عن التعقيد كاره للصقوس . ومضائق العير كانت تحول دون ظهور اي شعور ديني قوى . (٤) ولذلك فان اليهودية والنصرانية لم يكتب لهما النجاح كثيرا في بلاد العرب لما تكلف المرء من طقوس وفرائض كثيرة وتشتمل على معتقدات مركبة . وعلى الرغم من ان الاسلام

(١) Huart, Vol. 1. pp: 26-28

(٢) صبح الاعشى . ج ١ . ص : ٢١٢

(٣) Charles W. Doughty, Travels in Arabia Deserta, 2 vol. (Cambridge, 1888) vol.1. p: 329

(٤) Ency. of Religion and Ethics (New York, 1915) art. Ancient Arabs by Th. Noldeke

من بساطة الدين في الصحراء انظر ايضا :

Ellen C. Semple, Influences of Geographical Environment, (London 1911) p: 514

أبسط الديانات السامية وأقربها إلى النفس العربية فقد رأى به أكثر العرب عبثاً ثقيلاً وحاولوا محاربته والتفكت من قيوده . ونحن بلسر عدم أكثر العرب الداهلية للدين في أشعارهم وأقوالهم ، إذ لا نجد فيها أثر الدين أو عقيدة . (١) كانوا يعتقدون بغموض باله كبير ويصنعون الهة أخرى للتقرب منه . وما نعبدهم إلا ليفربونا إلى الله زلفى . . . الزمر ٤١ . . . هاو لمجرد العبث والتسلية . حتى البيروتي أن بني حنيفة اتخذوا في الداهلية صنما من تمر فعبدوه دهرًا ثم أصابتهم مجاعة فاكلوه . فقال رجل فيهم :

أكلت ربها بنو حنيفة من جوع قديم وأعواز (٢)

ومر أعرابي على صنم مشهور وضع على قارعة الطريق وكان ثعلب يبول عليه فانشد :

أرب يبول الثعلبان على رأسه لقد ذل من بالث برأسه الثعالب . (٣)

يقول دوزي : " وكانوا يفضون من الآلهة ويجهونها بحقيقة ما يعتقدون كما كانوا يتحدونها . . (٤) وكانوا يستشيرون الأزلام فإذا جاءت مشورتها على غير ما تهوى نفوسهم طرحوها أرضاً وسخطوا عليها .

فالطوطمية ، إذن ، لا يمكن أن يكتب لها النجاح في البيئة العربية .

xxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxxx

نظام الحكم في القبيلة العربية — يقول ولستد : " أن من أهم مميزات هذا الشعب الطريف (الشعب العربي) هو حكومته المشيحية (يتكلم عن القبائل) التي تكاد تكون في تشكيلها وقوتها ظاهرة سياسية في تاريخ العالم . فعلى الرغم من أنها ليست جمهورية ولا أرستقراطية فإنها تجمع عناصر هذين النظامين جميعها . وحين ننظر إلى تاريخها الطويل وصمودها لتغيرات الزمن وتقلبات الأحوال فإننا

١) Nicholson. p: 135

(١)

(٢) محمد أبو الريحان البيروتي المآثر الباقية عن القرون الداهية (لبيزك ١٨٧٨)

ص: ٢١٠

(٣) تاج العروس . ج ١٠ ص: ١٦٤

(٤) تاريخ الاسلام السياسي . ص: ٢٣٨

نجد موضوعا ضريفا جديرا بالبحث والدراسة^(١) ويقول قولنى في هذا المعنى :
ان حكومة هذا المجتمع (المجتمع القبلي) هي جمهورية وارشقراطية . بل
واستبدادية ايضا دون ان تتخذ شكلا واحدا من هذه الاشكال ، فهي جمهورية
لان الشعب له الكلمة الاولى في جميع الامور ، ولا يبرم امر ما بدون ان يحوز
على رضا ^{الكثيرة} القوية ، وهي ارشقراطية لان الاسر الحامة لها امتيازات كثيرة بحكم
مركزها وقوتها ، واخيرا فانها استبدادية لان سلطة الشيخ غير محددة ، وعدم
تحديدتها يكسبها صفة الحكم المطلق .^(٢) على الرغم من صدق ملاحظتي ولستد
وقولنى فاننا لا نستطيع ان ننظر الى حكومة القبيلة الا على انها ديموقراطية
شورية .^(٣) فالرئاسة في القبيلة ليست وراثية ، بل تقوم على اساس ثقة الافراد
بها وتأييدهم اياها — ان على اساس انتخاب شعبي عام . ان الفردية العنيفة التي
يتصف بها العربي لتأين الخضوع لاي شكل من اشكال الحكم المطلق . ويقول
نولذك ان مقاومة العرب لمحمد كانت في اعنف اسبابها تعبيراً لنفورهم من
حكم الفرد المطلق الذي حيل اليهم ان محمدا يحاول فرضه عليهم .^(٤) ولكن
الاسلام جاءهم بنظام شوري ديمقراطي يتساوى في ظله الجميع ولا يحظى الحاكم
امرا قبل مشاورة ذوي الراى والحكمة والحصول على ثقتهم .^(٥) ولذا فان عهد
الخلفاء الراشدين هو العهد الذي يمثل نفسية العربي وخلقه ، ويسميه سيد امير
على عهد الجمهورية (في كتابه المشار اليه آنفا) ويدلنا على تحكم هذه النزعة
من نفس العرب ما جرى في قصة التحكيم المشهورة بين على ومعاوية فكان مندوب
على ابو موسى الاشعري يعبر عن ميل العرب الى الشورى فارئأى على عمرو بن
العامر خلع الرجلين وجعل الامر شورى فيختار المسلمون لانفسهم من احبوا .

(١) James R. Wellsted, Travels in Arabia, 2 vol. (London, 1938) Vol. 1. pp: 354-355

Constant F. Volney, Oeuvres complètes de Volney, (Paris, 1860) p. 203

(٢) انظر : حسن ابراهيم حسن وعلي ابراهيم حسن ، النظم الاسلامية ،
(القاهرة ، ١١٢١) ص ١١٢

(٤) Ency. of Rel. and Ethics. art. Ancient Arabia, (٤)

(٥) انظر : النظم الاسلامية . ص ١١١ — ١١٥

ولما جاء معاوية بفكرة الملكية تنكر العرب لها وحاولوا حربها . ولما اوفر معاوية الى مروان بن الحكم ان يدافع عن ابنه يزيد ويطلب البيعة له قائلا : ان امير المؤمنين قد اختار لكم فلم يأل وقد استخلف ابنه يزيد بعده . قام عبد الرحمن بن ابي بكر غاضبا وقال : كذبت والله يا مروان وكذب معاوية . ما الخيار اردتنا لامة محمد ولكم تريدون ان تجعلوها هرقلية كلما مات هرقل قام هرقل . (١)
ولكن حزم معاوية ودهاءه قضا على كل مقاومة ومنا بذور الملكية في التاريخ العربي . ولم يكن لقب ملك مستعما عند العرب الا حين يذكرون الفرير والرومان او الاسر العربية الواقعة تحت نفوذهم كالمناذرة والنساسنة وملوك كندة هم الاستثناء الوحيد . (٢) واذ كنا نجد في الواقع ان رئاسة القبيلة تنتقل من الاب الى ابنه في كثير من الحالات فما ذلك الا لكون الابن قد ترس تربية سياسية صحيحة في ظل ابيه فاكسب بحكم الماشية والمراير جميع الفضائل التي تؤهله لهذا المنصب . او كما يقول نيكلسون : ان الحكم في القبيلة ديموقراطي يديره رئيس القبيلة مستمدا سلطته من احواله دمه ونيل اخيه وراثته وحكمته واختباره . (٣)
فاذا حاد الرئيس في حكمه عن السنة الرشيدة المعترف بها من قبل رعيته فقد منصبه وجي بغيره . واهم المؤهلات لتسمه منصب الرئاسة ان يكون كريما سديا وفارسا مقاتلا وحكيما عالما بدخائل القبيلة ومشاكلها ملما بعاداتها وتاريخها . وللثروة اثر قور في انتخابه . ولكنها ليست شيئا اذا لم تقترن بالكرم . قال حسان :

نسود ذا المال القليل اذا بدت مروته فينا وان كان معدما

وقال اخر :

اذا المرء اترى ثم قال لقومه انا السيد المنض اليه المعمم
ولم يعطهم خيرا ابوا ان يسودهم وهان عليهم رغبه وهو اظلم

(١) ابن الاثير، التامل في التاريخ (اليدن . نورمبرج ١٨٦٨) ج ٣ ص ٤١١ - ٤٢١

Hitti. p: 28

(٢)

Nicholsen. p: 83

(٣)

تولف القبيلة كيانا سياسيا مستقلا قائما على اساس تماسك افراد القبيلة وتضامنهم .
بيد ان هذا التماسك - كما اشرنا من قبل - ممرر دوما الى التصدع بفعل
ما تثيره الفردية في نفس العربي من حب التفتل من كل قيد والثورة على
السلطان ، فتتشرق القبيلة الكبيرة على نفسها كتلا صغيرة تولف كل منها كيانا
سياسيا جديدا . غير ان ثمة قور تقابل عامل التصدع وتبطل عمله او تحول دون
استمرار التجزؤ والانقسام . فنزعة العربي المحافظة وميله الى ابقاء القديم على
قدمه وارتباطه مع افراد قبيلته بعلاقات شرو غير مكتوب ، ثم عامل المصلحة المادية
الذي يقدر ببقائه متضامنا مع اكبر عدد ممكن ليتيسر له تحصيل مآشه ويدرا
اعتدائ الآخرين عليه - كل ذلك يمسك القبيلة عن الانقسام والتصدع الى حد
كبير . واننا نجد بعدم القبائل العربية لا تزال على حالها كما كانت قبل مئات
السنين ، كبنى عدوان وموازن انديس ما يرحوا يحتفلون باسمهم وديارهم كما
كانوا في زمن النبي . (١) ويعمل على حفظ كيان القبيلة من انداع حرم العربي
على نسبه والمفاخرة به . وقد المعنا سابقا الى الخلط الواقع في اقوال
النسابيين والى التمازج المستمر بين القبائل العربية بحيث يتعذر على المرء
تعيين نسب قبيلة ما اذا كانت قحطانية ام عدنانية . بيد ان هذا الاضطراب
الذي يقع في انساب القبائل لا يقع في انساب افراد . فالمرء في قبيلته
سواء كانت هذه القبيلة عدنانية ام قحطانية ومرتبة بها اند الارتباط لا قبل له
من الفلت ، لانه يخسر عندئذ حقه في الحياة ويصبح شريدا طريدا . (٢) ولم
يرفع شعب غير العرب معرفة الانساب الى مرتبة العلم . وكان عربن الخطاب
يقول : " تعلموا النسب ولا تكونوا كنب السواد اذا مثل احدكم عن امه قال
من قرية كذا . . . " (٣) ويرى ابن خلدون ان هذا طبيعي " وان التمسك

(١) Sir William Muir, The Life of Muhammad (Ldingurgh, 1923) p. XCIV

(٢) اقرأ رابا مناقضا لاوليرى ص: ١٢

(٣) مقدمة ابن خلدون ص: ١١٢

بالنسب وحفظه من طباع الفواحش وذل لنكد العير وشطف الاحوال قد ينزع اليهم احد من الامم في -الهم . واعتبر ذلك في مضر من قريش وكنانة وثقيف وبنو امية وعزير ومن جاورهم من خزاعة ولما كانوا اهل شطف ومواطن غير ذي زرع ولا شرع . . . كيف كانت انسابهم صريحة محفوظة . . . (١) واكثر ما يلهج به العرب في شعرهم هو حديث الانساب . ولا يزال الطعن بالنسب جريمة لا تفتقر اذا لم يقد الدليل على صحته .

الحياة الاقتصادية - واخيرا لا بد لنا من ان نلقى نظرة على حياة القبيلة الاقتصادية وموارد رزقها . ليس لدينا من الادلة والاسباب ما يحملنا على الاعتقاد ان المجتمع العربي القديم هو الشيوعية في اقتصادياته . (٢) غير ان قلة موارد الرزق عند القبيلة وتماثل افرادها تماثلا جعلهم يتقاسمون الافراح والافراح مهور الحياة الاقتصادية باشتراك اولية . وحاء الاسلام يحمل في تعاليمه السمحة ميولا ديموقراطية اشتراكية . وكانت الخزينة العامة (بيت المال) في عهد الراشدين ملكا لجميع المسلمين ، يوزع عليهم دخل الدولة توزيعا صحيحا عادلا . (٣)

اما حالة القبيلة المادية فكانت سيئة شديدة (الا بعض القبائل التجارية كقريش او العرب المتحضرين في المدن والقرى) وموارد رزقها شحيحة قليلة . وكان العزو وسيلة من وسائل العيش والارتزاق . غير انه يجب الا ننسى في حصر اسباب الغزو بالمادية . فالحصول على العنائم والانساب ليس الا غرضا واحدا . ويتكاد يكون ثانويا . من اغراض العزو . (٤) من اغراضه الاساسية الاخذ بالثأر والانتقام لشرف مظلوم وقرامة موانة . وقد يتبرر رئيس القبيلة العزو لمجرد اشباع طموحه او ارضاء لزوجته التي يشوقها ذكر الفرائح والحروب . كما ينفل عن احد رؤسا بني لام الذر كانت له زوجة وتوفي عنها فتزوجها اخوه ، وكان يحاربه في رسومه واشكاله ، الا انه بعيد عن الحروب والعزو على خلاف ما كان عليه

(١) نفس المصدر ص ١١٢ - ١١٣

(٢) يرجع شافران الشيوعية كان معمولا بها في المجتمع العربي القديم (Snodgrass pp: 126-128)

Ameer Ali. pp: 125-126

(٣) انظر :

W.G. Palgrave, Central and Eastern Arabia , 2 vol. 111 ed.

(٤) قابل

(London, 1866) Vol. 1. p: 34

زوجها الاول فلم يرق لها الزوج الجديد ، وقالت قصيدة منها :

الزول زوله والخلايا خلاياه والفعل ما هو فعل منافي الخوائل

علم زوجها الخبر . . . فعزم ان يظهر بما ترضاه . . . فذهب الى الغزو
وقام باعمال جليلة . . . فاستقبلته بقصيدة مدحته فيها وذهبت منها
الفكرة الاولى . (١)

ان نوع البيئة التي كان يعيش فيها معظم العرب ولا يزال يعيش فيها
البدو منهم جعل التلذذ والقتال امرا طبيعيا وجزءا من حياتهم الاعيادية . بل
هم اذا لم يجدوا عدوا من غيرهم قاتلوا انفسهم كما يقول النجاشي :

واحيانا على بكر اخينا اذا لم نجد الا اخانا

تقول من بيل عن الغزو : ان الغزو هو الصناعة الوحيدة التي تعرفها الصحراء
والتسلية الوحيدة ، اما كونه صناعة فانه يظهر للعقير التجارة انه يستند على
فكرة خاصة لقوانين الحرب . والطلب ، ولكن كسلبية فشة مسوغات كثيرة : فروع
الضامرة والحماة التي يثيرها القتال والمجد الذي تناله القبيلة الذافرة والغانم
التي تحصى عليها . كل هذا له اهمية في حياة الصحراء . (٢) وقد جعل الغزو
من العربي مقانا عنيدا شديد المراس . لم يلب الفتاة فلما جاء الاسلام حرم الغزو
ووجه دون الانقام والشجاعة عند العربي الى النضال في سبيل الله . كلمته
ونشر رسالته . والغزو يعود باستمرار بالعة على الحياة العامة ، فهو يعبر
كيان القبيلة دوما للتوسع واثرونها للزوال . فكم من قبيلة قريظة العين ناعمة
البال فتغزى في عقر دارها فاذا هي طارية فقيرة .

تلك هي حال القبيلة العربية استعرضناها بسرعة وايجاز . وهذه السورة تمثل
ناقصة غامضة ان نحن اغفلنا دراسة الخلق العربي واستكناه اهم خصائصه ومميزاته
واول حقيقة يجب ان نقررها في دراستنا الخلق العربي هي انقسام العرب

(١) عباس المزاور ، مناظر العرب (بمطبعة ١١٢٥) ص ٢٥٠

(٢) Gertrude L. Bell, The Desert and the Town, (London, 1907) p: 66

بحسب نوع بيئتهم ودرجة رقيهم الى قسمين : شعب راحل وشعب مقيم . وقد اختلف في اطلاق كلمة عرب واعراب . نقل الفلغندي تعريفا للمؤرخين جاء فيه : ان العرب حيل من الناس وهم اهل الامصار والاعراب سكان البادية ، والنسبة الى العرب عوبي ، وإلى الاعراب اعرايي . والتحقيق - كما يقول الفلغندي - اطلاق لفظ العرب على الجميع ، وان الاعراب نوع من العرب ^(١) . ولعل التمييز بين العرب (اهل الحضر منهم) وبين الاعراب ليس في حقيقته الا تمييزا بين عرب الشمال وعرب الجنوب . ان عرب الشمال باستثناء قريش وتبائل اخرى قليلة ، كانوا امراة راحلة يتقلبون في العياشي والفقر ، لا يعرفون لهم وسنا ولا مستقرا ، والمقيمون منهم كانوا يعيشون عيشة بدوية . غير اننا لا نستطيع مع ذلك ان ننكر وجود فوارق بين العرب وبين الاعراب حتى عند عرب الشمال . وقد قدم لنا ابن خلدون دراسة وافية عن هذه الفروق ^(٢) . فابعد اقتصادهم على الضرورى في حياتهم وعجزهم عن تحصيل الكمال منها اهل لاهل المستقر . ولا شك ان الضرورى اقدم من العاجى والكمال وسابق عليهما لان الضرورى اصل والكمالى فرع ناشئ عنه . والبدو اقرب الى الخير من اهل الحضر . وذلك لكثرة ما يعانون من قنوت المدن وعوائك الثرى والافبال على الدنيا واهل البدو وان كانوا مقبلين على الدنيا منهم الا انه في المقدار الضرورى لا يي اسرف . وهم اقرب الى الشجاعة من اهل الحضر واعظم جلداء على احتمال المكاره .

غير ان ابن خلدون بعد هذا التمييز الواضح يلتبس عليه الامر فيخلط بين العرب والاعراب ويطلق صفات الاعراب على العرب عامة . وقد التبس الامر من بعده على كثير من المستشرقين وكتاب العرب متأثرين به وغير متأثرين ، جاهلين او متعمدين . ^(٣)

والاعراب لاغراقهم في بداوتهم افسى طبعا واخشن حديثا من العرب

(١) صبح الاعشى ج ١ . ص : ٢٠٧

(٢) المقدمة . ص : ١٠٦ - ١١١

(٣) انظر فجر الاسلام . ص : ٢٠ - ٢٧

الآخرين . ولما كان همهم الاول تحصيل معاشهم ، ولا يصلهم الا بالكد والكدى فقد كانت عنايتهم بالامور العقلية قليلة او معدومة ومعارفهم ضيقة ، وكانوا اكثر بعدا عن الدين من اخوانهم العرب واقل اكراما له . ولما جاء الاسلام دخلوا فيه اما طمعا في الربح والغنيمة او خوفا ^{رهبة} و ^{خجعة} . وكان محمد عليهما بنفسيتهم ناهما خفاياها فعاملهم بالشدة .

جاء في سنن النسائي " ان اعرابيا بايع رسول الله (ص) ~~خلفا~~ ^{خلفا} على الاسلام فاصاب اعرابي وعك بالمدينة فجاء اعرابي الى رسول الله (ص) فقال : يا رسول الله اقلني بيعتي فاني ثم جاءه فقال له اقلني بيعتي فاني فرج اعرابي فقال رسول الله (.) : انما المدينة كالكبر تنفى خبثها وتنزع دبيها . " (١) ورامهم القرآن الدريم بالنفاق والرياء " الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدر ان يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله والله عليم حكيم . " (التوبة) " وقالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولن قولوا اسلمنا ولما يدخل ايمان في قلوبكم " (احجرات) وكانوا يناصرون محمدا في وقت ظفوه وقوته ويقعدون عنه في ساعة الشدة والباسا " سيقول لك المحلفون من اعراب ^{الرا} شعلتنا لولنا واهلنا فاستعفر لنا يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم قل من يملك لكم من الله شيئا " (الفتح) " وجاء المعذرون من اعراب ليؤذن لهم وقعد الدين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم " (التوبة) وكان المعذرون كما بلغ ابن هشام نغرا من بني غفار . (٢)

ولم يتاثر البدو كثيرا بالاسلام . وان الحمار والتضحية للدين قامت عليهما رسالة الاسلام كانا من نصيب العرب المتحضرين او الذين طافوا حياة البادية واحذوا بأسباب التحضر . ويلاحظ بالكراه السائح الانكليزي (في اوائل النصف الثاني من القرن التاسع عشر) ان البدو لا يفقهون من الاسلام اكثر مما يعرفه الانكليزي عن

(١) سنن النسائي . شرح جبرل الدين السيوطي (مصر ١١٢٠) كتاب البيعة ج ٧ ص ١٥١

(٢) المسيرة ص ١٢٢

الاسلام" (١) ويدكر موزر انه لم يشاهد في غصون عامين متواليين (١٩٠٨ - ١٩٠٩) رويلا واحدا يقم الصلاة (٢) ولا يزال البدو يحلون مشاكلهم تبعا لتقاليدهم العربية بصدد النضر عما اذا كانت هذه التقاليد تتفق واحكام الدين الاسلامي او لا تتفق .

ان مشاق الحياة التي يحبونها لا تسمح لهم بالقيام بطقوس دينية معينة وبالتالي القاء نظرة شاملة على الكون . وقد سجل فولني السائح الفرنسي (خلال السنين ١٧٨٣ ، ١٧٨٤ ، ١٧٨٥) حديثا جرى له مع نفر من البدو في سوريا حول عدم تمسكهم بفرائض الدين . فقالوا له : كيف نصلي وليس عندنا ما نطهر به ؟ كيف نركي ولسنا اغنيا ؟ لم نصوم رمضان ونحن صيام طوال السنة ؟ ولم نذهب الى مكة والله موجود في كل مكان . (٣)

غير انه يجب الا نفالي في تقليل اثر الاسلام في حياة البدو . فقد طبع الاسم هذه الحياة في اكبر حدودها وغير الكثير من عاداتهم وتقاليدهم . (٤)

نعول الى المفاضلة بين العرب والاعراب : كان كلا الفريقين ينظر نحو الاخر نظرة امتهاان وازدراء . فكانت قريش ولها سدانة الكعبة وزعامة العرب تعتبر الاعراب قوما اجلافا غرضا . حتى انه حين قصد محمد مكة للعمرة سنة ست للهجرة ، ونزل في الحديبية (وهي موضع على مسافة ستة ايام من مكة) علمت قريش بالامر فارسلت اليه من بخره ويهدده بالويل واشهر اذا هو تابع بيده الى مكة . وكان احد رسلها الحليين بلقة سيد الاحابيش وزعيمهم . ذهب الحليين الى النبي

(١) Palgrave. Vol. 1. pp: 9-10

(٢) Musil, Deserta , p: 427

(٣) Volney. p: 207

(٤) يدعي ليزان الاسلام لم يغير من خلق الشعب العربي شيئا بل شجع الناحية العاطفية فيه . وينعت الكاتب النبي محمد بالبربري لانه جعل من الثقيل والتمثيل واجبات دينية (Lees pp: 200-201)

موقدا من قريش، ولكنه رأى منه ما بهره فسلم بحجته ورجع الى قريش يحبرها
بصحة موقف محمد . انكرت قريش صنعته وتهاونه وقالوا له : ما نعجب منك
ولكن نعجب منا ان ارسلناك وانما انت اعرابي جلف * (١) وقد اختلف في امر
الاحابيش فيما اذا كانوا عربا ام احباشا (من الحبشة) والتحقيق وفي رأينا ما
جاء السيرة انهم كانوا قوما من كنانة وحزاعة تحبشوا ان تجمعوا وسما
الاحابيش . (٢) وسواء اصب هذا القول ام لم يصح فان قريش ونيرها من القبائل
المتحضرة كانت تنظر باعتراف وتعالي نحو الاعراب . وكان البدو بدورهم يتألمون
باحترار وامتنان الى قريش واهل الحضرة . والبدو يستلبيون غير المدينة
ولا يروقه ضحيها وهو يحقر الفاقة والتجارة . فكانت اتعس ساعاتهم تلك التي
يقضونها في مكة . وما عساهم يجدون فيها ؟

ولا مرتع للعين او متقن . ولكن تجرا والتجارة تحقر

وكانت حليلة ، مرسعة الرسول ، تحرم على الاحباط بمحمد وعدم الايمان به الى
مكة لانها * تخشى عليه وباء مكة * (٣)

الفرق بين العربي والاعرابي هو الفرق بين اسلوبين متمايزين من
اساليب الحياة الانسانية . العربي متحمسا ارفع انسانية واحق دوقا واكثر دراية
من بدويا . والبك ما يقوله بالكرام في هذا الشأن : * انك تجد النفس الانسانية
عند البدو في احط درجاتها . . . هذا الانحطاط هو نتيجة بيئتهم المعاشية . .
التي دنتهم الى هذا المستوى ومن انزل اجناس البشر - اعني بدو ولا العرب
المتحضرين . اقول من انزل الاجناس لانني وبعد اسفار متعددة واختلاط مستمر
بشعوب اوروبية وافريقية واسيوية ، لا استطيع ان افضل جنسا على العرب * (٤)

(١) تقي الدين احمد بن علي المقرئ في امتناع الاسماع الجزء الاول (القاهرة، ١٩٤١)
السيرة ص ٧٤٣

(٢) الطبري ج ١ ص ١٥٣٨

(٣) تاج العروس والسيرة . كتب الاب لامر كتابا عن الاحابيش فليرجع اليه
السيرة ص ١٠٠٠ Les Années et l'organisation militaire de l'empire au picolo de l'empire
(Paris, 1916)

الا اننا نعود فنقول ان العرب جميعهم كانوا يعيشون قبائل وان
التفاوت بين البدو منهم واهل الحضر انما هو في درجة نكد العير . وكان
احكامهم عن الاسلام وعدم تاثيرهم به نتيجة لهذا العير . وهم يظلون غير متأثرين
به ما داموا يحيون حياة حشنة عسيرة . اما اذا تحضروا فانهم يصبحون من اشد
الناس تمسكا بالدين وغيره عليه . ولم يكن القرآن ولا محمد ينظرون اليهم نظرة
تنكر وحذر لانهم اعراب بن لانهم منافقون . فاذا رماهم القرآن بالانكار والكفر
فانه اند ان منهم " من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله
وصلوات الرسول . . . (التوبة) . وكان عمر بن الخطاب حريصا على معاملتهم
معاملة تقرب اليهم الاسلام . ومن اقواله : " اوصي الخليفة من بعدى بتقوى الله
والمهاجرين الاولين . . . وادعيه بالاعراب حيرا فانهم اصل العرب ومادة
الاسلام وان يؤخذ من حواشي اموالهم فيرد على فقرائهم وان لا يكلفوا الا
طاقتهم . (١)

الخلق البدوي - اما وقد اتينا بايجاز على المفاضلة بين العرب والاعراب
فاننا نستطيع الان دراسة اهم مميزات الخلق الامراي . ليس من اليسر دراسة
نفسية شعب من الشعوب وتفهم مميزاتا لكثرة العوامل التي تعمل في تكوين هذه
النفسية وثقافتها قوة وتأثيرا ثم لتطور اخلاق الشعب تبعا لتغير الاحوال والازمان
فالعربي متبدلا غيره متحضرا والانكليزي الذي كان يعيش في عهد الملكة
اليزابيث غيره في القرن العشرين . لذا كان لزاما على من يحاول تفهم
نفسية شعب ما ان يدرسها خلال زمن معين وبالنسبة الى درجة معينة من الحضارة
ويظل البحث مع ذلك ناقصا ، اذ لا يستطيع البرء ان يعرض مزاي شعبه ومساوئه
عرضا صحيحا نزيها لان يعيش تلك المزايا والمساوي شيئا شعوريا ولا
شعوريا . واذا كان الباحث اجنبيا عن تلك النفسية فهو لا يقدر على الاحاطة
بجميع خفاياها ومهمها نهما واجبا عيما - مهما دقت ملاحظاته واتسعت اختبارات
واننا لنذكر صعوبة البحث في دراستنا للنفسية العربي لما تنحصر عليه هذه
النفسية من غموض وتناقض . انها نفسية غريبة استطاعت ان تجمع الكثير من

(١) ابن سعد ، كتاب الطبقات الكبير (ليدن ، ١٩٠٤) ج ٣ ق ١ ص ٢٤٥ - ٢٤٦

المتناقضات، وتصورها شعرا مينا في كل واحد منجسم يصعب تحليله والنفوذ الى اسرارها . يقول دفرجو : " ان اهم ميزة بارزة في الخلق العربي هي هذا المزج بين نزعة التهمب ونزعة الضيافة بين روح الاقتصاب وروح التسامح ، بين القسوة وآداب الفروسية . . . هذا الخلق الذي يجمع بين اشد السجايا تناقضا جمعا مثلما يشير في النفس شعور الاحجاب وشعور الاحتقار في آن واحد " (١) ويقول لامر بهذا المعنى " لقد اثارت شخصية البدوي الجامعة لقول المستشرقين ان لا يوجد احد غير البدوي استطاع ان يجمع في حلقه متناقضات شتى وان يوفق بينها ويؤلف بينها " (٢)

فلنحاول ان نتعرف الى بعض هذه المتناقضات :

الفردية : تستيع ان ترجع فئات البدوي ومبادئه الى فرديته . ونعني بالفردية تلك النزعة الاستقلالية التواقة الى الانفلات من كل قيد والثورة على كل سلطان . فالبدوي ^{فالملي} والمخزجي ^{البدوي} بمذبة حامية حربية على حريته لا يرضى عنها بديلا ارضا حدا وتقييدا . (٣) ويبلغ حرص البدوي على حريته حد التهوس والجنون ، فهو يثور على كل سلطان يحاول الحد من حريته حتى ولو كان هذا الحد في صالحه ولخيرته^١ وتقواه في اشعاره واقواله احتقاره للسلطان ونفوره من كل حكم :

ايظلمهم فسرا نقبا لسعيه وكل متاع لا اهلك يظلم

وقد ظل البدوي بعيدا عن متناول الدول والفاتحين احقابا وفرونا . فاليونان والرومان والفرس الذين بسعوا نفوذهم على ارجاء المعمورة وقهروا الشعوب لم يقرؤا قط على اخضاع البدوي . ويذكر هيرودوتس انه بينما كانت فينيقية وفلسطين مضطرتين لارسال جزيات باهضة الى ملوك الفرس كان العرب هم الوحيدون المستثنون . (٥) وقد دفع حب الاعراب لحريتهم ان نفروا من الاسلم خوفا من

Lebon p: 40

(١)

H. Lammens, Le Berceau de L'Islam, (Monne, 1914) p: 107

(٢)

Huart. p: 9

(٣)

O'Leary. p: 21

(٤)

Lebon. p: 41

(٥)

ان يفيدهم ويقضي على استقلالهم على الرغم من ان الاسلام هو اقرب الديانات الى عقليتهم وذلك لتحرره من التكاليف التي نجدها في الديانات الاخرى ، فلا يمكن ان يقوم في الاسلام نظام كنسي يفر سلطانا على الفرد لان ذلك لا يتفق مع نزعة العرب الاستقلالية . ونحن نجد البدو ابعد الناس ايمانا بالاولياء وحسوا لرجال الدين .

تأملت انفرديه في نسر البدو نتيجة استغرافية واعتداده بنفسه . ولذا فان رؤسائه لا ينتظرون منه الا الحسد والبغضاء والخيانة .

ومن صفات البدوى الشجاعة فهو مقاتل عنيد صلب الحدود ، ولكنه لا يحب سفك الدماء ويستنكر التقتيل والتنكيل ولا يقصد من غزوه القتل واراقة الدم . انهم يقضون ساعات طويلة يقصون قصص المعارك التي خاضوها واساليب القتل والوقعة التي استعملوها حتى لتحسب انها معركة بالكلافا او واترلو ... فاذا استقصيت حقيقة ما يقولون وجدت ان المعركة انتهت بجريحين او ثلاثة .. لم يموتوا ، وقد تكون حواجم حقيفة . (١)

ومن صفات البدوى العبر . فاصبر سلاحه الوحيد الذى يكافح به حياته الملوثة بؤسا وشتا . والما . انه يولد على الحرمان والالم ويتروعرع عليهما ولا حول له على مغابتهما فيجبا جزءا من طبيعته لا يتجرم نهما ولا يتناف منهما ، بل انه يجد لذة في الالم وراحة في الحرمان ، كما يقول لورانس . (٢) ولعل هذه الصفة ثمرة من ثمار فردية . المعالية التي توجه اليه الاعتماد على النفس وتبعث فيه شعور الكبرياء والتعالى حتى على آله .

والبدو صادق القول لا يكذب . ويعتد الكذب امانة لا تقتفر . وهو شريف في معاملته لا يسرق صديقه وجاره او القبيلة التي ينتمى اليها (اما السرقة

(١) Palgrave Vol. 1. p: 34 قابل مع : Lees. p: 132

(٢) T.E. Lawrence, Seven Pillars of Wisdom, De Luxe Ed. (New York) p: 41.

من قبيلة معادية فيعد صلا شريفاً) وقد لاحظ هذه السجايا جميع السائحين
الاجانب الذين اختلطوا مع البدو . (١)

وان حياته الشاقة ذات النخمة الواحدة المتكررة وانشغاله في تحصيل
غذائه ثم انعزاله عن العالم الخارجي — كل ذلك اضعف فيه الخيال وانقد نفسه
من القيم الروحية السامية . يصفه اوليرى بأنه مادي وان ذهنه خال من النزعة
الرومانطيقية بل من العواطف . (٢) ان في هذا القول غلوا ومبالغة ، فنقص
العشق والغرام واحاديث الغزوات والحروب التي تغير بها مجالسهم لا تخلو
من العاصفة والخيال . ويقول موزل ان البدو كلهم موهوبون بالشعر . (٣)
غير ان ملاحظة اوليرى تظل صادقة في اساسها . فالبدوى اكثر النار واقعية . (٤)
فهو لا يكثر بدين او يؤمن بحياة اخرى ايمانا عبقا . (٥) اما اساطيرهم
وخرافاتهم فمحدودة ضيقة الافق . وقد ذكر موزل في حديثه عن الرولا ان
هؤلاء يعتقدون ان العالم مقسوم الى قسمين : العالم المرئى والعالم غير المرئى ،
وان العالم الثاني مزدحم بكائنات حية كما هو الحال في عالمنا هذا . . . ثم
اسهب كثيرا في ذكر اساطيرهم . (٦) غير انني اعتقد ان هذه الاساطير لا تنفذ
الى اساق نفوسهم ، وانما يتخذونها للعبث والتسلية .

واحيرا فان فكرة الوقت عند البدو ضعيفة او تكاد تكون معدومة . (٧)
فما دامت حياته على وتيرة واحدة سبيل هذه اطال النهار ام قصر .

Reginald H. Keirman, The Unveiling of Arabia, (London, 1937) p: 98
Zwemer, P: 264

يذكر ولستد (ص: ٢١٣) انه لم يصيح خلال اقامته بين البدو اتفه الاشياء . وكان
يبحثون له عن الغرر المفقود بحماسة تفوقه اهتمامه هو

O'Leary. p: 20

(٢)

A. Musil, The Manners and Customs of the Rwala Bedouins, (New
York, 1928) p: 284

(٣)

Ency. of Islam. Art. Arabia, Ethnology

(٤)

Musil, Manners pp: 1-19

(٥) انظر :

Muller . p: 179

(٦)

هذه الصفات نتيجة للبيئة التي يعيشون فيها . فالمحاسن والمساوى
فرضتها ضرورات تلك البيئة . فالكرم هو نتيجة البؤس الذي يملأ حياتهم ،
والشجاعة نتيجة تكلمهم القبل الذي هو بدوره نتيجة لطبيعة بيئتهم . ومادية
البدو وحفاؤهم وجود عواظهم — كل ذلك من فعل الحياة التي يحيونها .
انهم صبورون لانهم لا يستطيعون غير ذلك . وهم يحبون اولادهم لانهم
مؤلمون في الحروب . وتجدهم اشد حديا واشترضا على بناتهم منهم على
نسائهم لانهم يجلبون لهم الرزق والمال .

حتى اذا ياخذ البدوى باسباب الحضارة ويعتبر ديننا ويهجر البيئة التي
يعيش فيها فانه يعدو ارضا شيعا واوسع خيالا وارقي مداركا . وهذا ما نلمسه
في نهضة العرب حين اخذوا الاسلام ديننا والحضارة حياة نادا هم شعب راق
يعرب في مناحي المعرفة بسهم وانهم . تزع الاسم من نفوسهم الواقعية
والمادية واتساع فيها حب الخير والتوق الى الخيال وجعل فكرة الآخرة ابدا
مائلة في انفسهم .

واخيرا فانه لا يجوز ان نعد البدوى من الشعوب الراحلة للارتحال
فقط التي تهيم على وجهها دون غاية . " انه يمثل احسن تكييف لحياة الانسان
على شرائط السحرا . . . وان حياة الحل والترحال طريقة علمية للمعاش كالحياة
الصناعية في ديترويت ومانشستر . (١)

يقول لامنس " لا يمكن ان تخلط البدوى مع البربرى . . فانجاهه الثابت
ورقة اجوبته والسهولة التي يستقبل بها اجنبي توحى الى المرء انه رجل
مهدب راق (جنتلمان) ولو وضع في شروط ملائمة فانه قادر على اقتباس حضارتنا . .
ان لغتهم كافية لان ^{تفهمهم} تفهمهم من مصاف الشعوب المتوحشة " (٢)

Hitti: p: 23

(١)

Lammens, Berceau pp: 186-187
Doughty. Vol. 1. pp: 368-369

(٢) انظر ايضا :

الفصل الثالث

القبائل بين الحريين العالمتين (١٩١٤ و ١٩٣٩)

حين اندلعت نيران الحرب العالمية الأولى (١٩١٤ - ١٩١٨) حاول الاتراك اشهار حرب مقدسة ضد الحلفاء وزج العرب فيها واستغلال القبائل منهم خاصة في مقاومة الزحف المعادي . ولكن القبائل العربية والعرب عامة لم يكونوا على استعداد لخوض غمار القتال في شكل من الاشكال . وعلم يقم البدو انفسهم في حرب لا ناقة لهم فيها ولا جمل ؟ فالوعي الديني عند البدو ضعيف لا يمكن استغلاله والاعتماد عليه في تحريض القبائل على الحرب . ثم ان مفهوم الولاء عند البدو لا يتجاوز نطاق القبيلة التي اليها ينتسبون ، وسيان لديهم انتصار الاتراك ام الانكليز ما داموا بحريتهم متمعين ولتقابلدهم حاضطين . فأثرت القبائل العربية الاحتفاظ بحيادها والوقوف من الحرب موقف المتفرج . ولكن بعد الروساء اضضروا الى مساندة الدولة مساندة شكلية مؤقتة . فلما طلبت الحكومة التركية من نوري الشعلان ، امير الرولا ، ان يسير الى مصر لمقاتلة الانكليز ، رفض الامير طلب الحكومة واعلن عدم استعداداته لتقديم اية تضحية ملموسة الى الدولة : " دع الحكومة تفعل ما تريد . فلن اذهب الى البحر الميت ومصر مضحيا بقبيلتي في سبيل الحكومة . ان موطني هنا حيث تنزل قبيلة العنزة ، ولا اعرف غيره كي ادود عنه " (١)

وان يباعد ما بين الاتراك والقبائل شعور هذه القبائل - اخيانا - باختلافهم عن الاتراك ونفورهم من محاربة اخوانهم العرب - الذين هبوا آنشد يحطمون نير الاستعباد التركي وينادون بالتححر والاستقلال - والله لم يرتفع ذلك الشعور الى مرتبة الوعي القومي . وقد قال الامير نوري الشعلان لموزل انه يستنكر طلب الحكومة لمساعدتها في قمع ثورة العرب : " وكيف نقتل اولاد العرب

لمصلحة الاتراك وهم اجانب عنا ؟ ليس عندنا عقل ان فعلنا ذلك . . (١)
 بيد ان الدول لم تدع القبائل العربية على حيادها ، فكانت اساليب الدعاية
 والتضليل تعمل ناشطة في سبيل استغلال مواهب البدو العسكرية . فاستعمل
 الانكليز اسد الاساليب تأثيرا : الذهب . واحداث ظهور الذهب في المجتمع
 البدوي اضطرابا عظيما ، فجعل من كرامة البدو وحريته موصفا للمساومة .
 ومن الصعب تعيين مبلغ ما فعله الذهب الانكليزي في افساد الخلق البدوي
 وتفسيخ معنوياته . (٢) لقد مزق الذهب حياد البدو وحطمهم على مساعدة الحلفاء .
 ولما نتعزز الى الدور الذي قامت به القبائل ، في سوريا وفي بلاد العرب
 عامة ، في شل حركة الحاند التركي وتمزيق شطه ، انما نشير الى ان البدو
 كانوا يؤلفون معظم جيوش فيعمل ، وكان رجاء مجيهم بن مهيد في مقدمة فرسان
 الانكليز . (٣)

ثم وضع الحرب اوزارها ، وجاء الفرنسيون الى هذه البلاد منتدبين
 من قبل عصبة الامم للاحذ بايدار البلاد الى معارج الرقي والنموذ ، وكان
 الوضع القبلي انذاك - كما رايت - مصيريا اسد الاضطراب ومواقف النشاط
 تدب فيه من جديد ، فكان بامكان الدولة المنتدبة ان تضع حدا لذلك الاضطراب
 وتوجه النشاط وحيمة صحيحة تنقذ ونمو البلاد والرسالة التي جاءوا بها
 مبشرين ومنها منافعهم . فلماذا فعلوا ؟ كانت الحدود بين سوريا والعراق
 غير واضحة تمام الوضوح ، لان الامبراطورية العثمانية كانت مقسمة على اساس
 ولايات لا على اساس اقطار ، وكان سكان الحدود السورية العراقية يشتركون في
 حوامل موحدة كثيرة كاللهجة والتقاليد والاحتكاك المستمر - بحيث اصبح متعذرا
 على اولي الامر - غيب انتهاء الحرب - فصل المناطق المشتركة وتعيين الحدود
 تعيينا واضحا . فعمدت فرنسا الى مداراة القبائل التي تشغل مناطق الحدود
 واسترضائها بشتى الوسائل كي تسجل انها سورية التابعة فتلحق اراضيها
 او مناطق نفوذها بالاراضي الواقعة تحت الانتداب الفرنسي . وحدث تغيير

(١)

Musil, Deserts. p: 429

(٢)

Muhammed Fadhul Jamali, The New Iraq; Its Problem of
 Federalism. (New York, 1934) pp: 53-59

(٣)

Muller. p: 318

هذا في مناطق الحدود السورية التركية . وصلت سياسة اللين والاسترضاء عليها في نفوس القبائل الرحل - البدو - فقبضوا من السلطة المنتدبة واضمأوا اليها - اى انهم خضعوا لها . واثار هذا " العهد " المتبادل في نفوس القبائل نصت الرحالة نيران العبرة والحسنة فنشط بدورها تريد ان تكون لها الحصوة في نفوس الافرنسيين مطهرة استعدادها التام لموالاةهم ^{مستأجرين} وذلك دفعا لسيطرة القبائل البدوية عليها وجمعها بما يقدمه الافرنسيون من منج وتسهيلات . وهكذا فقد تم لافرنسيين السيطرة على القبائل ^{مستأجرين} فيها . فكان بوسعهم ان يسهلوا للبدو منهم سبيل التحضر ويعملوا على تحسين حالة القبائل نصت الرحالة ولكن منحور الاستعمار قضى عليهم باتباع غير هذه السياسة اد سرعان ما تبين اى غر - يرمون اليه وراة استمالتهم للقبائل . لقد ارادوا ان يحدثوا ثلما في جسم الامة او ان يزيدوا في الثلم الدار وجدوه اتساقا وقيموا منه سدا موجهها ضد المجموع . رأت السلطة الافرنسية ان تشرد اشراقا مباشرا على البدو وهم المركز ^{المستأجرين} من الهيئة القبلية - فاحدثت سنة (١٩٢٠) دائرة خاصة تسيطر على شؤونهم وتنصل مباشرة بالمفوضية الفرنسية وسنت قانون العشائر العام واليك بعد ^{مواد} هذا القانون : تنص المادة الخامسة ان تسجيل البدو في سجل الاحوا المدنية لا يفقدهم مطلقا صفتهم العشائرية - اى استقلالهم الذاتي من كيان الدولة وتركبت المادة ٢٤ تعيين رؤساء العشائر الى المفوض السامي . ونصت المادة ٤٦ الا تمنح اراضي الدولة للقبائل الرحل الا بعد موافقة صابط العشائر الافرنسي . (١) وفي سنة ١٩٢٥ اصدر المفوض السامي قرارا رقم ٥٨١٠٠ يعني فيه موظفي مصلحة العشائر الصراحيات المطلقة لمعالجة شؤون البدو ويمنح البدو استقلا ذاتيا كاملا . (٢) ونص القرار رقم ١٩٦٠ الصادر في ٢٦ ايار سنة ١٩٢٨ على ان جميع الجرائم والمخالفات التي تحصل بين البدو تحاكم وفق المرفق البدوي واوامر رؤساء مصلحة الاستخبارات . اما الخصومات التي تقع بين البدو من جهة وبين الحضار من جهة اخرى فتحل وفق القانون العام غير انه اجيز للمنتكي في هذه الحالة ايضا ان يعرض شكواه امام لجنة عليها القرار نفسه . (٣)

Les Tribus Nomades et semi-Nomades des Etats places sous Mandat
Français (Haut Commissariat, Beyrouth, 1930) (١)

Edmond Sabbata, L'évolution politique de la Syrie sous Mandat
Français (Paris, 1928) p: 255 (٢)

ماخوذ من تقرير لجنة الامم لعام ١٩٢٨ (٣)

يتبين لدينا ان السلطات الافرنسية كانت تولي الوضع القبلي حناية خاصة وانها كانت تسيطر على القبائل الرحل سيطرة تامة بحيث تقع المسؤولية عليها وحدها في عدم تنشيط حركة التحضر الطبيعية . كان الافرنسيون يبعثون بتقاريرهم السنوية الى عصبة الامم يدونون فيها اعمالهم " المجيدة " في دول الشرق المنتدبة ويفردون في كل تقرير فصل خاصا من البدو . وتقرأ في تقاريرهم هاتيك لمحة واحدة متكررة : ساعدت السلطة المنتدبة حركة التمسير وساد الامن الا حوادث متفرقة . . . وقد يذكرون في بعض التقارير ان كذا من البدو قد تحصروا في عام كذا . مثاله ما جاء في تقرير سنة ١٩٢٨ : " سمحت السلطات للكعبة (من السبعة) ان يمتلكوا ارضا كانت قبلك صحراوية . "

وفي تقرير ١٩٢٩ : " منعنا للغزو اصدر المفوض السامي قرارا رقم ٢٦٦١ عام ١٩٢٨ يذكر فيه بحظورية الغزو وان جميع وسائل النقل المستخدمة في الغزو تصدر من قبل السلطات . " وفي تقرير ١٩٣١ : " احدثت منظمات صحفية متحولة مؤلفة من سيارة وطبيب ومرور من المعدات اللازمة تقوم باعناية باحوال البدو الصحية ولها مراكز اتصال في تدمر ودير الزور وحلب . . . طالبت منظمة تدمر ثلاثية حالة ومنظمة دير الزور مائتين . " وكانوا يعقدون المؤتمرات من حين لآخر لفرع الخلاف بين البدو او تعديل العرف الشائع لدى البدو بشأن الغزو والقتال والمراعي وغير ذلك . ففي سنة ١٩٢٧ عقد مؤتمر سوري عراقي كبير في عانا من ٨ - ١٤ آذار ليتابع الاعمال التي بحثها في السابو مؤتمر القائم (نيسان ١٩٢٣) ودير الزور (حزيران ١٩٢٣) وابو كمال (ايلول ١٩٢٤) بشأن تنظيم المسائل المتعلقة بين شمر سوريا والعدطان والقبائل النصف المتحضرة في منطقة الدير - ابو كمال من جهة وبين شمر العراق والعمارات والدليم من جهة اخرى . ولم يسفر المؤتمر عن نتائج عملية ثابتة . وعقد مؤتمر كبير آخر في تدمر في ١١ تشرين الاول سنة ١٩٢٤ لتنظيم العلاقات بين بدو سوريا وبين بدو العراق وتوكيد الاتفاقات الحاصلة قبل ذلك التاريخ . ومع ذلك فقد كان نصيبه الفشل . لقد كانت غايات الافرنسيين واضحة ونواياهم ظاهرة تكشفها لنا اقوالهم وتصاريحهم . " دون الاخذ بالحكمة القديمة : " فرق تسد " نستطيع ان نقول انه ليس من مصلحتنا لاجل بلاد متحدة كثيرا . يجب

ان يكون في وسعنا في الوقت اللازم تحرير فريق ضد الآخر (١) ١٠٠٠٠
وجاء في كتاب اصدارته المفوضية الافرنسية ما يلي: "يجب ان نكون جد مقتنعين
ان رحل سوريا مفيدون ك نصف الرجل وان تمصيرهم يخلق مشاق اكثر من حسنات" (٢)
لقد كان السوريون في كفاح مستمر وغلبيان شديد ضد الانتداب الافرنسي .
واتخذ الافرنسيون تلك الخطة حيال البدو للحد من نشاط هذا الكفاح وتقليل
اهميته . اذا ان بقاء جزء كبير من الامة بمعزل عن الحياة العامة يؤخر سيرها
التقدمي ويجعل جهادها القومي عرضة للتفسي ^{الوهن} فكيف اذا كان هذا الجزء
نشطاً يستغل ضد الحركات الوطنية . ان قوة المدن المسلحة ضئيلة بينما كانت
يد القبائل مطلقة في التسلح . ولذلك فقد ظلت الحركات الوطنية مشلولة بسبب
موقف القبائل منها موقفاً اقل ما يقال فيه انه غير مشجع . فكانت القبائل نقمة على
الجهاد الوطني وكان تاريخها لظخة طار في جبين الانتداب الافرنسي . وحسبك
دلالة على صحة ما نقول ان ~~المتقارن~~ وضع القبائل في سوريا مع ما هو عليه في
العراق . فالعراق المسلح في العراق ضد النفوذ البريطاني كان يقوم على اكثاف
العشائره وكان اشتراك السياسيين الحضرين ينحصر في ترتيبه وتوجيهه فحسب .
واننا نجد ان معظم المتطرفين وكبار الوطنيين في العراق هم من شيوع العشائر
ونهم كانوا دوماً مبعث الحمار الوطني ودعاة الجهاد القومي . اما في سوريا
فيندر التطرف عند شيوع القبائل لانه تنذر فيهم الوطنية . ولولا الحياة من
زعامة السياسة الحضرين ورغبتهم في مجاراة التيار العام حيث ما اتجه لما نادى
احدهم بالوطنية ولا سار وفق مراميها والفرق بين الوضع هنا في سوريا وبين
الوضع في العراق ناجم عن الفرق بين خدمة الفرنسيين في سوريا وخطة
البريطانيين هناك .

وكان الافرنسيون يعملون على تحرير البدو ضد القبائل نصف الرجل
وهذه ضد تلك وقد حذر مولر من تمصير القبائل نصف الرجل تمصيراً تاماً وذلك
ليظلوا أداة شعب ضد البدو (p. 140) فضل الغزو والقتال صناعة القبائل وشغلها

(١) Muller p: 140-159

(٢) ~~١٤١~~ p: 181

(٣) Les Tribus Nomades de l'Etat de Syrie (Delegation
générale de la France Combattante . Beyrouth, 1943)

النافل ، وظلت قرارات المفوض السامي بشأن منع الغزو حبرا على ورق ، وما ذلك الا لانهم لم يرغبوا رغبة صادقة في منع الغزو .

• من الخطأ من القوانين لمنع الغزو . . . انها سياسة جديدة ليس من صالحنا انتهاجها .^(١) وكانوا يعتمدون احيانا الى سياسة تجزئ القبيلة وتوزيع المسؤولية على رؤساء متعددين ليسهل عليهم توجيهها وقيادتها ، كما حدث مثلا طم ١٩٣٥ في عشيرة السبعة ، اذ اصدر المفوض السامي قرارا لم يعد فيه رئيس السبعة مسؤولا عن غيرته ، بل اعتبر كل مختار مسؤولا عن فرقة امام السلطنة المنتدبة مباشرة .^(٢)

لقد كانت اتصالات القبائل بالافرنسيين اكثر من اتصالاتها بالحكومة المحلية وكان الافرنسيون يقدمون لهم شتى المساعدات والتسهيلات حتى ولو كان ذلك ضد مصالح الدولة السورية ، كأن تصدر السلطات السورية من نفر من القبائل اشياء محظورة حيازتها او تعقب المجرمين وتزجهم في السجن ، وتتدخل السلطة الفرنسية لابطال تصرفات السلطات السورية ومساعدة القبائل . فاعطوهم دروسا عملية في ^{اجتهاد} احتلال كل حكومة تقوم من ابناء البلاد واحترام الحكم الاجنبي مهما كان لونه . فصار البدوى ينظر باستخفاف وازدراء الى الحكم المحلي لانه لم يخفهم ولم يستطع لهم نفعا ولا ضرا . واثرت اتصالاته المتعددة بالعباط الافرنسيين في خلقه نافسده وبذرت فيه بذور النفاق والرياء . ثم ان السلطات الفرنسية كانت ترمي من ابقاء الوضع القبلي على تأخره ونسائه لتبرر وجودها في البلاد امام العالم الخارجي . فكانت تعكس حالة القبائل الى الاوساط الدولية والمنتديات السياسية ، تصورهم بصور الاقوام المتوحشة الاولى وتدل بالاصلاحيات التي تقوم بها تجاههم . ويلتفت الرأي العام الدولي بهذا التمويه فيرجع صداه معتبرا الشعب الذي يحوى هذه القبائل شعبا قاصرا يستحق الانتداب والوصاية بل الاستعمار ، وان الشعب الذي يصطدم به النفوذ الافرنسي من حين الى آخر ان هو شعب مصطنع تثيره فئة قليلة تسخرها مظامع شخصية او دول اجنبية تريد الحلول محل فرنسا في البلاد . وكانت عبارات التثا والمديح على فرنسا تتجاوب

في الاوساط الدولية لتعهدنا هذا الشعب القاصر وتحملها المتاعب والمشاق في سبيل تربيته وترقيته .

التربية

تلك هي رسالتهم "التمدنية" من ناحية الوضع القبلي في البلاد؛ وتتلخص في انهم كانوا يريدون ايجاد فئة منشقة عن كيان البلاد كي يبرروا بقاءهم في البلاد باسم حمايتها كما يفعلون بالنسبة الى الاقليات العنصرية والدينية حتى اذا نالت البلاد استقلالها تفصل هذه الفئات عن جسم الامة لتؤلف مناطق مستقلة ترتبط مباشرة بالدولة الافرنسية . (١)

وظلت الامور كذلك حتى قيام الحرب العالمية الثانية وتقلص نفوذ فرنسا الادبي في البلاد، اذ اخذت موجة النفوذ البريطاني تصفي ثانية على سوريا . وظهر الذهب الانكليزي يقوم بدوره ، فكان ابو حنيك (القائد .كلوب) يصدق الاعطيات والمنح الى رؤساء القبائل يعرضها ضد الافرنسيين الفيشيين . فلما تم النصر لبريطانيا راحت القبائل تنصرف من احضان الافرنسيين الى احضان البريطانيين او تتمرجح بين هؤلاء . واولئك . فلما اخذت البلاد باسباب الاستقلال وانقشع الانتداب الافرنسي وانتقلت مسؤوليات الحكم الى ايدي الحكم الوطني، انتقلت معها مصلحة العشائر فاصبحت مصلحة وطنية .

بيد ان الحكومة الوطنية وجدت نفسها امام مشكلة عويصة ، فالشجرة التي احدثها الانتداب الافرنسي في كيان الامة خلال ربع قرن كانت عظيمة والتربية التي غرسها الانتداب في نفوس القبائل مستهدفة الاستخفاف بالمثل الوطنية وازدراء الحكم الوطني كانت قوية متمكنة في النفوس . زد على ذلك كله ان المصلحة لا يزال يعوزها التنظيم ويقوم على ادارتها موظفون لا يحيطون كثيرا بمشاكل القبائل واحوالهم فيعرف كيف تعالج الامور . وقد قام اخيرا تحت قبة البرلمان من ينادى بالغاء هذه المصلحة وربط العشائر

(١) انظر الفصل الاخير من كتاب مولر عن علاقة البدو بفرنسا، يقول فيه ان اندماج البدو بالدولة السورية امر مستحيل وان البدو ينظرون نحو فرنسا نظرة هيبة واحترام - هي نتيجة القصر والاساطير المتداولة عندهم عن حروب الصليبيين حين اظهر الافرنج بطولة تدمر الى الاكبار والتقدير ثم انتصار فرنسا في الحرب العالمية . ويرتأى مولر فصل الصحراء السورية بما فيها منطقة الفرات عن سوريا وايجاد جمهورية فيها ترتبط بفرنسا الام مباشرة .

ربطاً مباشراً بجهاز الدولة باعتبار ان بقاها يشجع على بقاء الدولة التي تفصل القبائل عن الوطن الأم . ولنا عودة الى هذا الامر في الفصل عن تمصير القبائل .

تقسيم القبائل الى رحل ونصف رحل

كانت المهاجرات المستمرة المتتالية من الجزيرة الى سوريا بتألف معظمها من القبائل الرحل، اى من البدو، فينزلون بادية الشام محتفظين باستقلالهم وعينهم القديم . غير ان اسباب الرقي والتطور كانت ابدا تغزو حياتهم البدوية وتفت من كيانهم الاستقلالي فتجذب من حين الى آخر قسما منهم الى حياة المدن، وقد يتم ذلك بفعل ضغط هجرة قوية جديدة تنازع قبيلة ما على منطقة نفوذها وتغلبها على امرها فتتجه القبيلة المغلوبة الى حياة المدن . وهكذا فقد اندمجت تلك القبائل المنحصرة في سكان المدن وشاعت عصبيتهم وتكيفت تقاليدهم تبعاً لمقتضيات الحضارة . اما الذين لم يتيسر لهم بعد التحضر الصحيح فهم الذين يؤلفون المجتمع القبلي او النظام القبلي في سوريا . وهم يؤلفون زهاء عشر سكان البلاد ويتفاوتون في درجة تحضرهم وبدائونهم . فبعض من يملك الاراضي الزراعية ويقوم على فلاحتها وزرعها، فكان فعل التحضر فيهم اقدم واشمل . ومنهم من لا يزال يتمرجح بين البداوة والتحضر ومنهم الرحالة المعنون في بدائونهم . فالقبائل السورية ، اذا، تنحصر في ثلاثة انواع : القبائل نصف الثابتة كالعكرات والمبكرات^{العقارة} والقبائل نصف الرحالة كالموالي والحديديين، والرحل، شمر وعزرة . والرحل هم الذين يمثلون الحياة القبلية اصدق تمثيل، وعليهم تنطبق مميزات القبيلة التي ذكرناها، فلا يصح اطلاق لفظ البدو على غيرهم . اما القبائل الاخرى فقد انحرفت عن حياة البداوة فتأثرت بتأليدها بهذا الانحراف، وتكيفت مفاهيمها الاخلاقية والاجتماعية بمصر التكيف فشملا قانون الدولة، وكانت مشكلتها اخف وطأة وايسر متناولا من مشكلة الرحل . يترتب على هذا التمييز الاساسي حصر الحديث عن البدو مكتفين بافراد فصل واحد عن القبائل نصف الثابتة والقبائل نصف الرحل، مع العلم ان الكلام عن البدو يشمل هذه القبائل بمقدار ما هي قريبة من حالة البداوة . الفرق بين البدو وبين القبائل الاخرى هو ان البدو ذوو رحل وترحال يتقلبون في المجالات ويوسعون اينفلا في القفار اكثر من الآخرين . والبدو لا يتقيدون بقانون الدولة بل لهم عرفهم الخاص يتفاضون به بعبيدين عن اى تأثير خارجي، اما الآخرون فيشملمهم قانون الدولة

وتطالبهم يد السلطات (لا بعمر القبائل اخرى) ثم ان الرئاسة عند البدو تنحصر في بيوت معينة قليلة، اي ان تملك العشيرة قوى متين بالنسبة الى ما هو عليه عند الآخرين حيث يكثر التجزؤ وتتعدد بيوت الرئاسة. هذا فضلا عن اختلاف المزاي الشخصية والخلقية عند الطرفين، اذا ان البدو اعد نسا واصدق لسانا وامضى عزيمة من الفريق الثاني. والبدوى ينظر الى القبائل الاخرى باحتقار وازدراء، وكان اغلب هذه القبائل الى زمن قريب يؤدون له الجزية وهم صاغرون دفعا لبطشه واعتدائه. وكانت هذه القبائل تنسب الى القبائل البدوية انتسابا بالحلف والموالة ويعني هذا ارتباطها بالعشائر البدوية وتضامنها معها تضامنا يصح مع مرور الزمن واجب التنفيذ. فكانت مثل عشيرة الجبور والبقارة وطي. وسائر عشائر الاكراد في الجزيرة شمعية وكانت عشيرة العكرجات والعشائر النازلة بقرب عنزة غفزية. وسبب احتقار البدو للعشائر الاخرى ليس لكونهم غير عرب كما يريد مولر ان يقول (١) ، انما هو ناجم عن اسباب اخرى اهمها ان البدوى ينظر دوما باحتقار نحو المدينة واهل الحضرة، فاذا كان اهل الحضرة لا يزالون مزارعين فيكونون اقرب اليه متاولا واسهل فتكا. ثم ان البدو لكثرة تنقلهم وخفة متاعهم وتضامنهم وتوددهم حياة القتل والقتال اشجع وافضل من الآخرين. زد على ذلك كله ان البدوى معني من سيطرة الحكومة مستمتع بحريته واستقلاليته، اما الفرد من القبائل الاخرى فيخضع للقانون العام وهو متيد بمزرعته او ماشيته مثل بالديون والضرائب فكان أقل اعتدادا بنفسه من البدوى.

الفصل الرابع

القبائل نصف الرحل ونصف الثابتة

اطلقنا كلمة بدو على شمر وعذرة وقتلنا ان البدو هم الذين يمثلون الحياة العربية تمثيلا صحيحا وعليهم وحدهم تنطبق مميزات النظام القبلي العربي . اما القبائل الاخرى فيتفاوت فيها وجود هذه المميزات بحسب بعدها من حياة البداوة وتأثرها بالحضارة . وقد قسمنا هذه القبائل الى فئتين بالنسبة الى درجة انتمائها بالحياة البدوية : نصف الرحالة وهي التي تكون فيها عوامل البداوة اشد تأثيرا من عوامل الحضارة . ونصف الثابتة وهي التي تكون فيها حياة التحضر غالبية على حياة البداوة . ان هذا التقسيم شكلي بعينه . لجأنا اليه رغبة في التسهيل . وان لا يمكن وضع حد فاصل بين ما نسميهما القبائل نصف الرحالة وبين نصف الثابتة . فاسباب التحضر تتفاعل في حياة النصارى بنسب متفاوتة . ومن الصعب تعيين مبلغ ذلك التفاعل في قبيلة ما . ولكننا نستطيع ان نسجل بعض الفروقات الموجودة بين هاتين الفئتين من القبائل كالقول ان درجة التضامن والتماسك في الفئة الاولى (نصف الرحل) اقوى منها في الفئة الثانية . وان نصف الرحل قليلة العناية بالزراعة وفلاحة الاراضي وتعتمد في معاشها على تربية الابل والمواشي كما هو الحال عند البدو . ثم ان حرصهم على التمسك باستقلالهم الذاتي وتقاليدهم القبلية اشد مما هو عليه عند الفئة الثانية . وقد اعتمدت السلطات من القانون المدني العام والحقنم بقانون العشائر

١ - القبائل النصف الرحالة

الموالي (١) : ينزل معظمهم في المنطقة الواقعة بين حماة ومعرية النعمان على جانبي الخط الحديدى . والباقي موزع حول حماة وقضائي المعرة وسلمية . لا يعرف اصلهم وهناك لساخير متضاربة حول اصل القبيلة لا يستطيع المحقق ان يركن الى واحدة

(١) انظر :

uller. 124 - 125

والتأبين الصادرين عن المفوضية الافرنسية المشار اليهما آنفا

منها (١) . على ان المتفق عليه ان رؤسائهم يتحدرون من اصل نبيل وان سواد القبيلة من اصل وضيع او غامر . والموالي من اقوى القبائل شكيمة واشدها جبروتا وتاريخها سلسلة غارات وحروب وثورات . دخلوا في حرب دموية مع الحديديين عام ١١٢٢ دامت ثلاثة ايام . وفي سنة ١١٢٥ اشتركوا في الثورة السورية فقتلهم الطائرات الافرنسية في ربيع ١١٢٦ حين هودتهم من الصحراء . وكان الافرنسيون تضربون الى ارسال قوة مسلحة كل عام الى منطقة الحمدانية خشية اعتدائهم .

ينقسمون الى قسمين : الشماليين برأسهم الامير الشاير عبد الكريم وهذا له سطوة على القبيلة بأسرها ويعدون نحو ١٣٠٠ بيتا . والجنبيين برأسهم عبد الابراهيم باشا وعددهم نحو ٦٠٠ بيتا . فيكون عدد مجموع القبيلة نحو الالف بيت اي زهاء عشرة آلاف نسمة . يوغلون في البادية شتاء الى الجنوب الشرقي من تدمر . حالتهم الاقتصادية حسنة بالنسبة الى القبائل الاخرى وذلك لاشتغالهم في الحروب والغارات . وهم يعتمدون عليها في كسب قوتهم .

الحديديون : يعدون من قبائل بادية حلب . مواطنهم تقع في المناطق الشرقية من قضاء المعرة والمنطقة الشرقية الشمالية من حماه في منطقة الحمراء . وفي الشتاء يتوغلون في الحماة حول تدمر . لا يعرف اصلهم تماما ، ولكن النابت انهم عرب . كانت مواطنهم في القديم اكثر الى الشمال وكانوا في بادئ الامر تحت نفوذ الموالي . ولكنهم اخذوا يشعرون بحاجتهم الى الاستقلال الذاتي . فلما مات حمد العباس امير الموالي وخلفه حمد الخرقان ثار الحديديون عليه واخذوا استقلالهم وانفصلوا عن الموالي . ولا يزالون في حروب متواصلة مع الموالي حتى يومنا هذا . وقد عقد صلح بين الطرفين عام ١١٤٢ . ولكنه لا يمكن ان يقضي على الحزازات بين القبيلتين قضا تاما .

وتعد هذه القبيلة من اهم القبائل السورية لحالتها الاقتصادية وعددها . فهم يعنون بتربية الاغنام والمواشي صوما ومشهورون بالسمن النظيف . ويبلغ

(١) تقول اسطورة شهيرة ان احد المتحدرين من خلفاء بني امية ذهب الى الاستان في منتصف القرن السادس عشر يشتكي الى السلطان سوء حالته وجور الزمان عليه فتأثر السلطان واراد ان يجعله اميرا فجمع له عبيدا كثيرين في سهول حمص وحماة ونصبه اميرا عليهم . وتقول اسطورة اخرى ان احد المتحدرين من بني العباس جاء من بغداد وتجمع حوله لموص من اكراد وترك وعرب والفوا قبيلة الموالي .

عدد هم نحو ثلاثة الاف بيت يعنى ١٥٠٠٠ نسمة . برأسهم ويمثلهم في المجلس النيابي نواف الصالح . ينقسمون الى ثلاثة اقسام تكاد تؤلف عناصر مستقلة وهي :
الغناطسة ويرأسهم محمد الصقوف الرجوى والكومة ويرأسهم نواف الصالح . ثم
البو حسن والجمالان .

طى : تشغل هذه القبيلة ضفاف جفجج الاعلى على الحدود التركية
والاراضي التي تقع حول ما يتفرع عن جفجج من نهيرات وسيول والرقعة
التي تشغلها القبيلة ضيقة لذلك كانت مكتظة بالسكان . وجميع هذه الاراضي مسقوية
خصبة تعود خيراتها الى القبيلة . وفي الشتاء يذهب معظمهم الى الجنوب
والجنوب الشرقي حتى جبل سنحار . يقدر المظلمون عدد نفوس القبيلة بخمسة
وعشرين الف نسمة . ينتسب بيت الرئاسة فيها الى قبيلة طى المشهورة في
التاريخ . ونسبهم هذا هو الذى اعطى للقبيلة بمجموعها اسم طى . اما سواد
القبيلة فلعله يرجع الى اصل يمانى كما يقول مولر او لعله مزيج من الفرق
الصغيرة . وبيت الرئاسة في هذه القبيلة يتمتع بمكانة تبرى لدى جميع قبائل
العرب . ورئيسهم يعد نفسه من نسل حاتم الطائي . ومكانة هذا البيت جعلته
يألف من دفع الخوة الى آل محمد رؤساء شمر . وآل الحمد لا يتزاوجون مع
احد من القبائل نصف الرحالة الا من رؤساء طى . وقد زوى فارس الجربا
ابنه صقوف من ابنة شيخ طى . بيد ان بيت الرئاسة اخذ يفقد بعد نفوذه في
القبيلة وذلك لعدم تمكنه من التطور ومسايرة الاحوال الطارئة ثم لجوره
وجبروته في القبيلة . اخذ الى ذلك ان هنالك رؤساء آخرين جديرين بتولي
الرئاسة (١) . غير ان تأييد القبيلة العفوى لبيت الرئاسة التقليدى وخضوعها
للاشعورى لنفوذه يحول بينها وبين التعبير الا عن استيائها تعبيراً واضحاً .
وتضعف نفوذ بيت الرئاسة كان احدى العوامل التي اصغفت مركز القبيلة لدى
القبائل الاخرى . فقد كان لطي سطوة على المناطق المجاورة مثل بعض الاكراد
ولكنها زالت اليوم هذه السطوة . وشيخ طى هو الشيخ الثاني في الجزيرة الذي
يتقاضى راتباً من الخزينة اما الاول فهو شيخ الجبور . لا يمثل طى نائب في
المجلس النيابي بالرغم من كثرة عددها ونفوذهاء وقد صوتوا لحضري من القامشلي .

(١) من اشهر هؤلاء عبد الرزاق الحسو الذى اخذ يشيخ وفق التطورات الجديدة
وبزداد نفوذه .

بني خالد : يقولون عن انفسهم انهم ينتمون الى بني مخزوم ويعتزون

بخالد بن الوليد البطل الشهير . ويقول مولر ان لهم صلة قرابة لعشائر عترة .
جاءوا سوريا في اواخر القرن السابع عشر واصطدموا بالموالي في منطقة حمص .
وقد اثنوا قبيلة مشهورة قوية البأس كثيرة العدد . ولكن تقلص نفوذهم وقل عددهم .
وتوجد فرقة منهم اليوم في شرقي الاردن . وهم يظهرون ميلا طاهرا نحو الاقامة .
منطقة نفوذهم تقع بين حمص وحماة . وتمتلك القبيلة قرى عديدة ولكنها ملك لفرقة
واحدة هي الناصر . يصيفون حول قرى سلمية الجنوبية وقرى حمص الشرقية الشمالية
وفي الشتاء يتركون اقرادا قليلين في القرى وينهبون نحو الجنوب من تدمر . يعدون
نحو مائة بيت اي ٣٥٠٠ نسمة . يرأسهم محمد العبد الكريم باشا . يعدون
اصواتهم للسبعة ويمثلهم رئيس السبعة راكان بن مرشد . ينقسمون الى اقسام
عديدة وينتمي بيت الرئاسة الى فرقة الناصر .

الفواعرة : في منطقة حمص . ويقال انهم يتحدرون في الاصل من الموالي .

يصيفون شرقي حمص . يرأسهم قدور الرضاح . وهم في عداوة مستمرة مع السبعة
ومع بني خالد .

البوخيمير : اصلهم من الدليم في العراق . يقول مولر انهم كانوا قبائل

نصف ثابتة تعيش في وادي الفرات وان متصرفي الديار قدفوهم الى حياة البداوة
منذ نحو خمسين عاما . يصيفون في منطقة ابو بكر الى الشمال من دير حافر (شرقي
حلب) وفي قضاء منبج حيث يملكون بعض الاراضي ويشتون احيانا في جبل البشري
مع البوسرايا . وهم تحت نفوذ محم والولد . يعدون نحو ثلاثمائة بيت .

العمور : اصلهم من نجد . جاءوا في اواخر القرن الثامن عشر واقاموا بين

حماة وسلمية واصطدموا بالحسنة . وكانوا في القديم قبيلة قوية الشكيلة عزيزة المقام
ولكنهم تفككوا وطمع فيهم الغير . وقد بقي من اقسامهم البو حرب والبو خرسا
في جبل العمور الى الشمال من تدمر وفي المنطقة شمال شرقي مسكة .

٢ - القبائل نصف النابتة . .

تقوم هذه القبائل على زراعة الاراضي وتلتصق بها ولكنها تعتنى بالمواشي كمورد ثاني من موارد الرزق . فتقوم جماعة بزراعة الاراضي وتنصرف اخرى الى رعي الماشية . وقد تشغل الجماعة نفسها في الزراعة ورعي الماشية في آن واحد . اذ تترك مواشيتها على مسافة قليلة من مزارعها مع بضع رعاة . وينصرف الباقي الى الزراعة . وارضيتهم تحتل الى غابة مستمرة بسبب فساد وسائل الري ومواشيتهم الى رطبة بقطعة ساحرة خوفا من اعتداءات البدو وبطشهم فضلا عن ان معظمهم يوزحون تحت عبء الديون والضرائب والادارة الحكومية الفاسدة . ويسكن اكثرهم في الصيايط (ج: صباط) وهي سقائف من اعطان الشجره وتكون هذه الصيايط قريبة من مواسم الماء ورطبة . فاذا جاء الربيع ونادت الامطار ان تنزل استبدلوها بالخيام غير ان البيوت الحجرية اخذت تنتشر انتشارا سريعاً . وقد لا يمضي وقت طويل حتى تكون كل مساكن هذه القبائل من هذا النوع . ونحن نعرض هنا اشهر القبائل واعظمها اهمية :

العكيدات : المشهور ان هذه القبيلة تنتسب الى بجيلة من كهلان . وليس

من سند علي يؤيد ذلك او ينقضه . وتعرف هذه القبيلة نفسها انها قحطانية الاصل من زبيد . واكثر القحطانيين كانوا ينسبون الى زبيد بل بالتغليب لان زبيد كان لها شأن ومكانة . وتكاد تكون قبيلة العكيدات اكبر القبائل السورية عددا واوسعها مساحة . اذ تعد هذه القبيلة اكثر من عشرة الاف بيت او نحو خمسين الف نسمة . وتشغل ضفة افرات اليمنى من التبنى (التي تبعد اربعين كيلومترا غربي دير الزور) الى ابو كمال (التي تبعد ١٣٠ كيلومترا عن دير الزور) ومجموع هذا الخط $40 + 130 = 170$ كيلومترا . وتشغل الضفة اليسرى من نقطة تبعد عن دير الزور شرقا بعشر كيلومترات حتى الحدود العراقية . وطول الخط ١٢٠ كيلومترا . يضاف الى ذلك من مصب نهر الخابور على الفرات بموقع البصيرة حتى سبعين كيلومترا شمالا على الخابور من ضفتي اليسرى واليمنى بموقع يسمى " المرقده " وقد تسرب قسم منهم قليل الى الشمال من هذه النقطة . هذه المساحة واسعة التي تشغلها العكيدات يجب ان تؤخذ بعين الاعتبار . والواقع ان العكيدات ليسوا قبيلة واحدة ذات اصل واحد . بل ان هنالك خليجا كبيرا ليس من العكيدات اصلا وانما ضمهم العشيرة بالمساكنة والمخالفة فصاروا منها .

ويكثر فيها التفكك والانشقاق . وقد تألفت جماعات عديدة كل منها تمارس شؤونها منفردة ولا تخضع للرئاسة الحاكمة الا خضوعا شكليا بسيطا . وتنقسم عشيرة العكيدات الى قسمين كبيرين هما البوكمال والبوكمال . ولعل هذين القسمين هما اللذان يؤلفان صميم العكيدات وحلف هذين القسمين فان هناك بطونا كثيرة يرجع انها انضمت الى العكيدات بالحلف وصارت بمرور الزمن منها . وهي تحفظ انسابها من غير العكيدات . اما البوكمال فهم البطون الاتية : البوكمال ، والبكير ، وبعض النسايبين يدخلون معها الشويط . اما البوكمال فيتفرعون الى الفروع التالية : الحسون ، الدميم ، ويدخل بعض العارفين عشيرة البو فريخ . اما عشيرة الشعينات فيعتبرونها من اهل ثالث للكمال هو زامل .

تلك هي الفروع الاصلية لعشيرة العكيدات . اما العشائر الاخرى التي تنسب اليها حلقتا فاشهرها ابو سرايا الذين يشغلون الدقة اليمنى للفرات غربي دير الزور . كما يوجد قسم منهم غربي البادية وينتسبون الى اهل شمري ، الصالح . وهؤلاء دخل فيهم المدنية نسبيا فبيوتهم نظيفة ودمامهم نظيف والسمن لديهم من احوال الانواع . وهم يؤلفون كتلة مستقلة تمام الاستقلال عن العكيدات ويندر ان يشتركوا في غزو او قتال مع العكيدات . كانت الرئاسة في بيت الشاشر . واعطاها الافرنسيون الى فياض الناصر وانتقلت الى ابنه احمد الفياض . وكان الرئيس المذكور الى عهد قريب . يسوم الناس الجور والخسف . ولكن تزلفه لفرنسيين وتأبيدهم اياه كانا كافيين لاسكات كل تدمير ورد اية شكوى . ولا يزال آل الشاشر يتمتعون بنفوذهم اعديم في العشيرة .

وشرقي دير الزور يسكن البوخابورة وهم على دعواهم من عشيرة العمارات العنزية التابعة للحكومة العراقية اليوم ولكنهم ينتسبون الى العكيدات حلقتا . وهم اصحاب فرحة وزراعة وذور شكية ومضا . والى الشرق من هذه العشيرة تسكن عشيرة البوليل . وهم على الارجح من حمير . ومن العشائر التي اختلف العارفون في حلقتها الى العكيدات عشيرة الثلث . ويقال ان تسميتهم كذلك لانهم كانوا من قبل ثلث العكيدات . ويرجع كثير من طريقتهم نسبهم الى قبيلة عبدة الشمرية التابعة للعراق اليوم . ولعل هذا الولع بالانتماء الى القبائل البدوية مرده الى ما كانت تتمتع به هذه القبائل من قوة وسلطان . ويأتي بعد هذه العشائر الشعينات ثم المجاودة ثم البقمان .

كانت رئاسة العكيدات في العهد التركي مضمرة في بيتين : الهفل والجراح . فكان يرأس البو كامل هفل العبد الله ويرأس البوكمال هيد الله الحسين الجراح . الا ان بعض البيوت ما لبثت ان اخذت تنافر هذين البيتين على الرئاسة كال الدندل الذين يرأسون اليوم البوكمال بالاضافة الى آل الجراح . وكذلك فقد ظهر في مشيرة الثلث هيد الكريم باشا النجريس فشاخ في البوكمال . ولم يعزل هفل فصار هنا ايضا شيخان . غير ان بيت الهفل لا يزال يتمتع بالمكانة الاولى بين البيوت الاربعة المذكورة . وفي مجلس النواب نائبان من العكيدات عن قضاء الميادين هما عبود الهفل وتركلي النجريس . وقد قامت بين العكيدات وشمر اصعدامات ضيقة في السنة اثنته اذت الى وقوع قتلى كثيرين من العكيدات بالنسبة الى خسار ثمره وما ذلك الا لفقدان النخامن هدهم وانعدام وحدة القيادة . وقد عقد مؤتمر للصالح في بغداد في العام الماضي . ولكن اسباب الخصام لا تزال قائمة حتى يومنا هذا . انما ترجع الى تراحم العشيرتين على السيطرة والسيادة .

البقارة : لا نعرف السبب في تسميتها كذلك ، لانه لو كانت التسمية نسبة الى تربية الابقار وانتائها لكنت في بعض القبائل الاخرى منهفلهوس من هي احق بهذه التسمية . فخلا عن ان العرب لا ينتمون الى المهنة لانها ضيقة لانسابهم وعصيتهم . وعشيرة البقارة اقرب الى نصف الرحل منها الى نصف الثابتة . وهي تشغل ضفة الفرات اليسرى من نقطة غربي دير الزور بشمالين كيلومترين . بشانين كيلومترا تقريبا حتى البعيرة غربا التي تبعد عن دير الزور اكثر من عشر كيلومترات . ويرجع رؤسائها نسب العشيرة الى زبيد . ولعلها مجموعة عشائر قحمانية متفرقة وقد يكون فيها بعض العدنانية . هذه القبيلة من اكثر القبائل انتدادا باهل دير الزور . ويوجد من اهالي الدير عدد كبير يدعي الانتماء اليها وتشترك القبيلة بالانتخابات النيابية مع دير الزور . وقد فاز للمرة الاولى شيخ من مشايخهم في النيابة وهو رانج بن حمود البشير . وتعني البقارة بتربية المواشي اكثر من عنايتها بالزراعة على خلاف العكيدات الذين يعنون بالزراعة . ويبلغ عدد البقارة نحو ثلاثين الف نسمة تقريبا . وتنقسم البقارة الى قسمين كبيرين العابد والعبيد . ومن كل قسم تتفرق بطون اخرى عديدة . فمن العابد البوعرب والخنجر والرفيع والراشد وآل حمد العابد والحاسم العابد والعبد الجادر . ورئاسة البقارة هي في البوعرب في بيت ابن جابر . واشهر بطون

العبيد : ابو مصعة ، الهولامية ، المناصرة ، العلي ، الجاسم للعبيد . ورثاستهم
في بطن ابو مصعة في بيت سلمان المصماوى . وهو يأتي بعد بيت ابن جابر
من حيث النفوذ والشهرة . وهناك بطون اخرى بالاضافة الى العابد والعبيد
تنسب الى البقارة حلفا واشهرها ابو سلطان الذين يتفرعون الى ثلاثة قروص :
ابو صالح وابو رحمة وابو شمر . ثم ابو حمدان . وابو شيخ . وابو معيتره
وابو حسن والمشهور ، والعبد الكريم ، وابو بدران . ويدهي ابو بدران انهم
هاشميون (وقد ذكر هذا مؤلف تاريخ الموصل بدون تأكيد) .

وقد تزحمت جماعات كبيرة من البقارة الى الجزيرة وكان لها حظ
هظيم من الثروة والمكانة . وحوال البقارة الاقتصادية على الاجمال جيدة وذلك
لانهم اصحاب جد وعمل . وهم يعتنون بالاغنام على قاعدة الشركات مع اهل الحضر
اي ان يأخذ الفرد منهم مقدارا من الغنم من احد تدار البلدة ويدفع انائها
من حاصل هذه الاغنام خلال ثلاث سنوات من صوفها وخرانها وسمنها . وبعد
تسديد المبلغ تسمح الاغنام مناصفة بينه وبين التاجر صاحب رأس المال . وهذا
النوع من الشركات قليل الاستعمال العكيدات بالنسبة الى البقارة .

برأس البقارة اليوم شيخ واحد هو اسعد البشير ولا ينازعه في مكانته
لدى الحكومة منازع . وتوجد بيوت اخرى لا تقل عن هذا البيت اهمية من
حيث القوة والمكانة في البادية كعبد الله المصماوى ، غير ان جميع الرؤساء
يعترفون بالاسبقية لاسعد البشير ويأتمرون بأمره في الامور العامة . فدرجف
التضامن عند البقارة اقوى واعظم منها عند العكيدات . والمشهور عن الفرد
البقارى انه اقل ظفينا واعتدا على الحضريين في حالة الفوضى واحتلال الامن
من الفرد العكيدى . ولكنه مشهور بالسرقه واللصوصية .

ابو شعبان : تشغل هذه العشيرة ضفة الفرات اليمنى على نقطة تبعد
نحو خمسين كيلومترا من دير الزور غربا وعلى ضفته اليسرى على بعد خمسة
وسبعين كيلومترا غربا . وتمتد منازلهم حتى محافظة حلب من جهة قضائي
منبج والباب . ويوجد قسم منبيل منهم في قضائي امزاز وجبل سمعان . وتنقسم
هذه العشيرة الى ثلاثة اقسام كبيرة هي الصبغة ، العفادلة ، الولدة . وقد استقلت
كل واحدة من هذه البطون بشؤونها حتى لكانها لا تجتمع في نسب واحد .

ولم يبد منها تضامن ما في اخطر المواقف . فعشيرة الولدة دخلت في خصام مسلح ضيف مع غزوة سنة ١١٣٨ حتى اليوم فتكدت في خصامها هذا خسائر فادحة ، وفي ذلك فقد قعدت العشيرتان الاخريان عن مناصرتها . وقد كانت عشيرة العفادلة في حلف مع شمر وعشيرة الولدة في حلف مع غزوة . وهذا من الامور المستغربة بالنظر للقرب والجوار وتشابك المصالح بين العفادلة وغزوة . والعفادلة اشد العشائر الثلاثة فتكا وبطشا . اما السبخة فتتزل في الموضع المسمى باسمها ما بين الرقة ودير الزور على الضفة الفرات اليمنى . ويسكن العفادلة قضاء الرقة على الضفة اليسرى . وليس منهم على الضفة اليمنى الا فخذ واحد هو موسى الظاهر اما الولدة فيشملون الجانبين من النهر غربا الى محافظة حلب . يتراوح عدد البو شعبان بين الستة والسبعة الاف بيتا . وتكون قسمتها التفريرية هكذا :

بيت	نسمة
السبخة	١٥٠٠
العفادلة	٢٢٠٠
الولدة	٢٥٠٠
	(١) ١٢٥٠٠

ويمثل هذه القبيلة في المجلس النيابي ثلاثة اشخاص اثنان منهم من قضاء الرقة والثالث من قضاء منبج .

اما نسب القبيلة فيرجع على زعمهم الى زبيب . ويعتقد لسلالة مولر ان اصل جميع القبائل نحدف الرحل غامر مضطرب وانها تولد عناصر غريبة من بعضها جمعت بينها المصالح الموقته ، ويؤمن ان بين البو شعبان عناصر يهودية عديدة ودليله على ذلك ان اليهود كانوا قد اسسوا في القديم قلعة جابر على

(١) جميع هذه الاحصاءات تقريبية . ولم يجر حتى الآن احصاء دقيق لجميع العشائر في سوريا . زد على ذلك ان العشيرة كثيرا ما تنقسم على نفسها فيتبع قسم منها قضاء معين ويتبع الاخر قضاء آخر . ونفس من هذه القبيلة تابع لناحية السبخة ويحسب نفوسه مع تلك الناحية . ونفس تابع لمركز قضاء الرقة ويحسب مع سكان الرقة الحضريين . ونفس ثالث تابع لناحية مريبط وتل ايحمر . ونفس آخر يتبع لمحافظة حلب ويدخل في احصائها .

على البعد خمسين كيلو مترا غربي الرقة وقلعة الرحبة بالقرب من الميادين .

اما احوال القبيلة الاقتصادية فتشبه من كل الوجوه احوال القبائل الاخرى . فهم اهل فلاحه وزراعة كما انهم يعتنون بتربية المواشي . ويلاحظ استعدادهم في تقبلهم حياة الحماره وذلك لاحتكاكهم المستمر بالمدن الكبيرة مثل حلب . وادى احتكاكهم هذا الى تسرب بعدد اسباب الحياء الحديثة في زراعتهم كاستعمال المضخات والالات الزراعية .

الجبور : على الصفتين من نهر الخابور ا على الى قرب منبعه وعلى ضفتي جفجج الاسفل وفي السهول الممتدة غربا وشرقا تسكن قبيلة الجبور . وكانت مساكنها الى قرن مضى ، حوالي قرية البدوية والصور من الخابور الاسفل ، الا انها نزلت تدريجيا الى الشمال تحت ضغط قبيلة العكيدات . وكان لهذه القبيلة في اقدم شأن وهيبه ولكنها اليوم فقدت كثيرا من عزها القديم واستضعفتها القبائل الاخرى . والرئاسة في آل الطحم . ويختلف آل الطحم عن بيوتات الرئاسة في القبائل الاخرى في كونه ممتازا كثيرا عن سواد القبيلة في الاشكال والافعال بينما نجد الفروق بين الرؤساء كسواد الناس في القبائل الاخرى قليلة وتكاد تكون معدومة . وسدوتهم على القبيلة تفوق سطوة آل المحمد على شمر . ويعتبر آل للمحمدسميليه الطحم من ابرز الشيوخ واشهرهم محمد امين وهو جد مسلط باشا وينسبون اليه انه ظعن شاه العجم (١) والجبور هم اقرب القبائل التي ذكرناها اتصالا بالحياة البدوية وتقاليدها وكانت الى عهد قريب من القبائل التي تدفع الدعوة الى شيوع شمر . ولكن الهادي ابن العاصي انزل الدعوة عنهم واحداث بينهم وبين شمر - الخرصه تعاملا . ويرجح الكثير ان نسب الجبور يمثل بالازده وهم اهل المدينة الذين نصروا النبي حين هجر مكة . ونسبهم صاحب تاريخ الموصل الى العبيد من قضاة . يمثل القبيلة نائب واحد عن مدينة الحسكة وهو جميل بن مسلط باشا .

(١) تستند هذه الدعوة الى اساس تاريخي ذلك ان صفوق رئيس شمر كان قد حرضه العثمانيون على غزو ايران فجمع القبائل في جيشه وكان محمد امين من انصاره . وقد يكون محمد امين المذكور استناع ان يضع قائد الجيوش الفارسي وهو ابن الشاه فتخت القبيلة بهذا الحادث .

الفصل الخامس

القبائل الرحالة

شمر :- المشهور انما فحلانية تقتصب الى طي (١) . اذ ان موطنها ، حين مجى الاسلام ، كان السهل المقصد من النفود الى وادي الرمان الذي يحلو فيه جبلا أجبا وسلمى المروان بجبل طي . واحيانا بجبل شمر (٢) . وقد كان لجبل شمر أهمية كبرى في تاريخ التجارة العربية قبل الاسلام ، اذ كان محط رحال النوازل بين بابل ومطرا (٣) . فليس غريبا ان يجذب رخاؤه الجماعات العربية التي يصيها ذيل وشدة تلتقي على اديمه قبائل من مدنان ومطدان . ومع ذلك فاننا لا نجد بدا من اعتبار جميع القبائل النازلة فيه فحلانية ، لان قبيلة طي الفحلانية نزلت فيه قبل الاسلام بقرون عديدة وسيارت عليه وكان النزاع بين المدنانية والفحلانية ابدا قديما مستحرا . فكان من المستبعد ان تنزل فيه قبائل مدنانية الا اذا كانت من القوة والبأس بحيث تقهر طي وتلحق عليها . وهذا لم يحصل . فم ان المدنانيين كانوا قليلي الثقل والمجاهرات بعكس الفحلانيين الذين عرفوا بكثرة الانتقال . وعلى فرض انه تسرب الى تلك المنطقة بعض المدنانيين او كان فيها قبل نزول الفحلانيين قبائل مدنانية فاننا نعتبرهم جميعا فحلانيين بحكم معيشتهم في وسط ينلب فيه المنصر الفحلاني وحكم تلاحمهم واتساعهم فيما بعد الى الفحلانية . فشمرا اذن مجموعة من القبائل الفحلانية منها من ينتصب الى طي ومنها الى نروع اخرى من مطدان (٤) .

(١) - راجع المزاول . ص . ص ١٢٧٠ - ١٣٠

(٢) - انظر : Ency. Islam : Shammar .

(٣) - David G. Hogarth, The Penetration of Arabia, p.156

(U.S.A. 1904)

(٤) - كلمة شمر في الغالب ، وقد لحق بهم حين خرجوا من اليمن مهاجرين الى

انحاء اجبا وسلمى ، اذ كانت حالهم ضيقة مسيرة ، فشمروا من ساعد الجد

واووز اليهم رؤسائهم (ان شمروا ٠٠٠) .

(المزاول ص ١٢٨)

تاريخها في سوريا - : حصلت اول هجرة شمزية الى سوريا في

اواخر القرن السابع قمر (١) . وكان قوامها شمر الجرباء التي انخرلت من شمر الجبل (التي تقيم في جبل طي) في منتصف القرن المذكور . وحاول المهاجرون ، بقيادة زعيمهم فارس الجرباء ، عبثا النفوذ الى منطقة دمشق فدخلوا تدمر واعملوا فيها نهباً وتربساً . ثم انعطفوا الى الشمال الغربي نحو فركيس (الواقعة بين تدمر والفرجين) . ولكنهم اصطدموا بالحديديين والعمور والموالي خاصة الذين كانوا يسيطرون على تلك المنطقة سيادة تامة ، وشلت الحرب سجالات بين الطرفين مدة طويلة ، لا ينطفيئ ناريها حتى تعود الى الاشتعال لاتفه الاسباب (٢) فلما مجزت شمر عن كسر شوكة الموالى ودخول منطقة حمص - حماة ، راحت تتبسط نحو الشمال واليهما الشمال حتى بلغت الفرات عند موقع ابو حميرة ومسطت نفوذها على المنطقة الواقعة بين الفرات والجبال (البشري ، جبل العمور ...) من البياديين حتى اطراف حلب . غير ان سيادتهم كانت قصيرة المدى . ففي اوائل القرن الثامن قمر جاء العنزوني الاول من نجد (الحسنة والقدمان) وتحالفوا مع الموالى ضد شمر فانقزموا منها ما في نفوذها . واخذ النعمانيون طريق نجد ثانية لعلهم يستعيدون فيها مركزهم السابق . كان ذلك في منتصف القرن المذكور . وكان ابن السمود ناشطاً لفشر الدعوة الوهابية متحفزاً للنجاح والحروب . وقد حاول النعمانيون المقيمون بمنا التخلص من سلاطنته والاحتفاظ با استقلالهم . ولم يفلح سلق الجرباء في اشارة القبائل ضد

هذا خطأ
فانتم وتعب
منه
جرباء

(١) - المزاوي : ص ١٤٢ - ١٦٩

Rabbath : pp. 240 - 242

Muller : pp. 22 - 41

(٢) - يزعم النعمانيون ان الموالى قتلوا عددا كبيرا من رؤسائهم في مؤتمر من مؤتمرات الصلح

المعتودة بين الفريقين .

ابن السمود ومহারبه دعوته ، فاشتر المهادنة واضطر الى قبول شروط قاسية . ولكن ابنه مسلط ابن الرضوخ لمطالب ابن السمود ، فشوق اياه على محاربه . وكان مسلط هذا شجاعا ابي النفس صلب العود (١) . فشارت الخرصه وبعض العشائر الشريرة الاخرى على ابن السمود ولكنها كانت ابعد من ان تفت من سلطانه .

اذ كان مسيطرا آتشد على سوريا الداخلية كلها تقريبا حتى الحميرة (بين حماة وحلب) . ففزع مطلق مع سنجارة (فدافنة وثابت) وبعض العبداء واتجه الى الشمال . وكان يصطدم دوما في طريقه بالعنزى مرورلا وفدعان وسبعة وانحرف الى الشرق واتام ونشيرة في منطقة وادي الفصح وادي حوران حيث مات مطلق . ولما مات مطلق اطلع اخوه فارس بقوة الى الجزيرة .

كان ذلك في اوائل القرن التاسع عشر . ووجدوا في الجزيرة قبائل جيس واما وجبور وجبيل وغيرهما . فاختصموها وارغموها على دفع الجزية . وعلا شأنهم في الجزيرة واستعملهم الباب العالي لقمع ثورات بغداد عام ١٨٣٥ . ولكنهم عادوا الى الثورة والعصيان لاسباب عديدة منها تقرب العنزى من الباب العالي وخوفهم من هذا التقرب . ونشبت اضطرابات عديدة لم تهدأ حتى عام ١٨٣٥ حين استمالت الدولة رئيسهم صفوق الجريسا ونحتته لقب " سلطان البر " . وامتد نفوذ صفوق حتى بغداد . واستفاد من الفتن الداخلية في عزة فعبث الفرات وسط نفوذه على تلك الاراضي حتى منطقة حلب . واحقالت الحكومة فقبضت عليه وابعدته الى الاسكندرية ثم ما لبثت ان افرجت عنه وما لبثت هو ان عاد الى موطنه حتى قبضوا عليه ثانية وقتل غدرا عام ١٨٤٠ . وتناحس ولداه نرحان وفارس نفوذه . فانقسمت شمر الجريسا الى قسمين : الاول في منطقة الدجلة تحت رئاسة نرحان والثاني في منطقة الخابور والفرات الاوسط تحت رئاسة فارس . فلما جاء الفرنسيون الى البلاد كانت شمر الزور (سوريا)

- (١) - ويحكى عنه ان امه كانت تخشى بطشه فتعذره . من ذلك سألها يوما اى اشجع هو او ابيه . . فلم تجبه فلما الخ عليها قالت له كل منكأ شجاع وبعد الالحاح الزائد ذكرت ان اياه اشجع فضرها خربة كادت تطير بام رأسها .
- (العزوى : ص ١٤١)

برئاسة شعل ابن فارس . وكانت شمر العراق برئاسة دهام بن الهادي بن العاصي
ابن فرحان باشا . وترك دهام الهادي العراق عام ١٩٢٢ ملتجئاً الى سوريا
بسبب اصطدامه مع الانكليز (وقد لعب الانكليز مؤثراً فيه ابن عمه مجيد الباور)
واستطاع دهام ان يكسب سريراً ثقة السلطات وثقة اقرابه وعشيرته فاصبح
رئيساً للخرصة .

الزبداب

ولا نريد ان نستعرض تاريخ شمر خلال الانتداب الفرنسي وقد عرفنا نوع
العلاقة بين الفرنسيين والعشائر في الفصل الثالث ، فلا حاجة الى سرد تفاصيل
شمر لانه ليس الا تفسيراً لتلك العلاقة . انا يجدر التوضيح به ان الفرنسيين
لم يستأجروا الاتصال بشمر حتى عام ١٩٢٥ . ورفضت شمر للسلطات وانشرت
فيها الاساليب التي اشرفنا اليها ...

تشغل قبيلة شمر القسم الشمالي الشرقي من الاراضي السورية على
الحدود العراقية كما ان الحدود السورية التركية بالقرب من الدرياسية تعد مفاعة
نفوذ لها . وتتراوح طول مملكتها تقريبا من الشمال الى الجنوب بين اربعمائة
الى خمسمائة كيلومترا . وتتألف شمر من عشيرتين مستقلتين يرأس كل منهما فرع
من آل الحمد او آل الجريما . وهما الخرصة وسنجارة . وينتمى آل الحمد
بمكانة قوية في نفوس القبيلة ، ولا ينافيهم على الرئاسة بيت آخر مهماعلا
بجانبه وذاع صيته . يرأس عشيرة سنجارة (او شمر الزور) ومثلها في البرلمان
ميرز العبد الحسن بن عبد الكريم بن صفوق الذي مر معنا ذكره انفا . وليس من
احصاء رسمي دقيق يمكن الاعتماد عليه في معرفة عدد العشائر ، ولذا فان
الاقوال متضاربة حول عدد العشائر . وقد جعل مولر عدد سنجارة ١٢٠٠
بيتاى نحو من ٨٠٠٠ نسمة معتبرا ان البيت مؤلف من ستة اشخاص كما نستنتج
من جداوله . بيد ان كثيرا من العارفين في احوال شمر لا يحترقون بهذا العدد
ويرسمونه الى اكثر من هذا بكثير . وشمل تجوالها المنطقة المحدودة من الشمال
بحد نوسنل ، راس العين ، تل الحميدى والمنخفضات غربى سنجارة ثم من الجنوب
الشرقي منخفضات الرضة . اما الخرصة فيرأسها دهام الهادي ، وهو اكثر نفوذا من زميله
ميرز واكثر احلافنا وانصارا . وهو يمثل عشيرته في المجلس النيابي ولا يزال الصل

بالبدواة واشهد محافظة على تقاليدهما من كبن حصه ميوز ، وتعد الخرصه على تقدير مولر الف بيت ، ويرفع الكثيرون هذا العدد الى ثلاثة آلاف بيت .
وتجوالها يمتد من حوض جفجفج الاقل ورافده الرود حتى شرقى راوة (الواقعة على الفرات في العراق) .

لقد كانت الجزيرة باجمعها منطقة نفوذ لشمر وكانت العشائر النازلة من عربية وكردية تدفع لها الخوة . بيد ان نفوذها اخذ يتقلص وخربت العشائر من نفوذها واستقلت عنها فلم يبق لشمر الا النفوذ الادبي والاحترام التاريخي .
وتتألف الجزيرة من سلسل من كسبة تنحدر المنحدرات/المائلة الى الجنوب حتى الخليج الفارسي وتمتد من الشمال الى الجنوب السوية وهي ارض خصبة جدا ويزورها نهر الخابور ونهر البليخ والفرات والدجلة وروافد اخرى عديدة (Rabbath p. 242)

منزلة - ١ : المعروف ان منزلة هي من اولاد منز بن وائل اخو بكر بن وائل ^{اخي} واخوها ثعلب (١) . فيس اذن مدناينة على عكر شمر القعدانية (٢) . والراجع ان موطن القبيلة الاصلي نجد . وتوجد اليوم مدينة تحمل اسمهم على بعد خمسمائة كيلومترا الى الشمال الشرقي من المدينة المنورة (٣) . واول هجرة لهم الى سوريا حصلت في اواسط القرن السابع عشر وكان ثوامها القدمان والحسنة وكانت احسنة آتت اكر عددا واحدا ثانيا ما هم عليه الان ، ويظهر انهم توقفوا في المدينة الكائنة شرقي حمص . اما القدمان فقد اتجهوا نحو الشمال وتحالفوا مع الموالي ضد شمر كما ذكرنا سابقا . وتوالت هجرات منزلة من جزيرة العرب الى سوريا نجاءها العمارات والسبعة وولد علي بن الرولا في اواخر القرن الثامن عشر . واستقاعوا ان يجلو شمر من الجنوب السورية وفرضوا سلطانهم على جميع القبائل النازلة فيها . فانسح نفوذهم سريعا فهاجروا بغداد عام ١٨٢٥ وفي عام ١٨٢٥ هاجموا حلب ونهبوها . واستقروا يعيشون في البلاد فسادا حتى عام ١٨٦٢ حين ^{جهزت} جدت الحكومة حملة عسكرية قوية ابعدهم نهائيا من المدن . وقد راينا كيف اراد البدو ومنزلة منهم خاصة المحافظة على حيادهم

(١) - المزاري ، ص ٢٥٨ - ٢٦٠ - زيدان ١٧٧ - ١٧٨

Ency. Islam, Arabia
Kierman : p. 17

(٢) قابل

Rabbath : p. 243

(٣)

في الحرب العالمية الاولى ثم ما لبثوا ان مالوا الى فيصل والانكليز . وكان تاريخهم منذ مجيئهم الى البلاد حافلا بالخزافات والانقسامات الداخلية . فقد تحالف السبعة والرولا ضد الحدة وطلبوها على امرها عام ١٨٥٠ تقريبا ، وكسروا نفوذها . ثم تنازع الرولا والسبعة عام ١٨٧٥ ، الامر الذي اناج القذافي ان يثبتوا مركزهم وينتسروا حتى الفرات ويعبروه غربي الرقة حيث لا تزال مضائق نفوذهم هناك . وقد استمرت الحرب بين الرولا والسبعة سنين عديدة اسفرت عن انتصار الرولا ، وعينت بعدها مناطق تجوال الحشائر العنزبة . والحشائر السورية او بادية الشام هي مضائق نفوذ الحشائر العنزبة . يوجد صحارى تفصل بين البلاد وصحارى توحيد بينها . ان الحشائر السورية هي من النوع الموحد بين الاراضي المجاورة وقد كانت حتى فتح قناة السويس اقصر الممر بين الشرق والغرب (١) . وتقاليد بادية الشام من سهول واسعة فيها مساحة كبيرة قابلة للزراعة . وهي ترتفع انحدارا واسعة مبتدئة من شرقي لبنان وجوران على مسافة سبعماية كيلومترا ، وتميل قليلا من الغرب الى الشرق ، وتبرز فيها تلال صخرة ذات تربة بركانية الاصل . وجبل عزة الواقع على بعد ٣٠٠ كيلومترا الى الجنوب الشرقي من دمشق هو المرتفع الوحيد الذي يحمل ارتفاعه الى ١٥٠٠ مترا . والحشائر السورية على الرغم انها جيولوجيا امتداد لسهول بلاد العرب ، انما تحتفظ من حيث مناخها وساحتها للسكن . وقد تبدو في الصيف كثيفة خضرة الى المنرة ثم يصبوا جفافا عليم فاذا ما جاء الربيع اكست بحلة كثيفة خضراء من الغريب ، وتكون آخذ في زوال الغذاء لحيوانات القبانل والموسم الذي ينتشر فيه البدو . ونلاحظ ان الذرور يكاد يختفي في هذا الموسم وتزول الحزازات ويحود السلام العالم البدوي . فاذا اوشك الربيع ان ينتهي وسدت بناشير السيف مقلدة الحشيب بالبيوسه والاصفرار والماء بالقموب ، تلموى الخيام وتزحف القائل الى اماكن اخرى ويعود الى البادية صفتها الرهيب (٢) .

Grant p. I -

(١) -

Rabbath p. 244

(٢) -

تنقسم عشيرة الى قسمين كبيرين هما آل مسلم وآل بشر . ويتفرع من آل مسلم عشيرتان الرولا والحسنة ومن آل بشر عشيرتان في سوريا : القدمعان والسبعة وعشيرة في العراق وهي العمارات .

الرولا : - اكبر العشائر العنيزة واقواها نفوذا . يجعل مولد مددها نحو ٢٥٠٠ خيمة (او بيتا) . ولكن بعض العارفين يقولون انها تتجاوز اربعة الاف خيمة . وتلتحق بالرولا فرق أخرى عديدة . وتاريخ العشيرة مليء بالمنازعات والحروب ، ففي سنة ١٩١٠ دخلوا في نزاع مع القبائل النجدية وهاجموا الجوف . وحل الاتراك اميرهم نواف الشعلان حاكم الجوف ومنحوه لقب سلطان . وحل الرولا بنازعهم القبائل الاخرى السيادة على الجوف حتى ما بعد الحرب العالمية الاولى . وكان نوري الشعلان قد اعلن ولائه في ابتداء الحرب لجمال باشا . . . ثم تاهل فيصل في الأزرق عام ١٩١٧ وانحاز الى الحلفاء ، وبعد مجيء الانرسيين وقع اتفاقا مع الكولونيل كاترو عام ١٩٢٢ منح اوسمة جوقفة الشرف من درجات مختلفة . يرأس هذه العشيرة ومثلها في المجلس النيابي نواز الشعلان بعد وفاة جده نوري . وقد كان هناك بيت يقول بعض العارفين انه كان يتنافس آل شعلان وهرة ونفوذها وهو آل الطيسار ، ولكنه اصبح اليوم نائيا . وتمركزت الرئاسة في آل الشعلان وهم يحكمون بدون منازع منافس . وتمتد سيطرتهم على ضنا مسلم كله .

تصيف الرولا في المنطقة الممتدة من جنوبي حمص حتى شرقي الاردن . فبعية قسم في المنطقة الواقعة بين حمص وحماة قلاين والحسية (على شاطئ دمشق حمص) وبين فركلس . وتصيف فريق ثان في قوطة الشام ومنطقة البك . وينزل فريق ثالث حتى حدود الجولان وسهل النقرة (حوران) ويجتاز بعضهم احيانا الحدود اللبنانية حتى بعلياء والبناج . وفي الشتاء ينقسمون فريقين : ياخذ الاول (الرولا الشمال) طريق الصحراء من جبرود والفريقين ، ويدخل الرولا الجنوب وادي السرحان في الجنوب الشرقي .

الحسنة : - كانت عشيرة قوية النفوذ كبيرة العدد غير انها غلبت على امرها كما اسلفنا وتقلص نفوذها وهي لا تعد الان اكرم من ثلاثمائة بيتا والرئاسة في بيت الملحم وهو بيت له نفوذ ادبي قوى . وكان يمثلها في المجلس امراء الملحم

وقد اغتيل منذ شهر قليلة بسبب خلاف مع عشيرة النعيم . وانتخب ابنه
تامر عوضا عنه . ومنطقة جبالها تتبع الروا .

الندمان :- يمدون نحو ثلاثة آلاف بيتا . وينقسمون الى قسمين
هما الولد وآل ماجد . فاما الولد فان مثلهم الرئيسي وشيخهم مجرم بن كهي^ص .
واما آل ماجد فان مثلهم وشيخهم عبد العزيز بن كمي^ص . وهناك قسم يقال له
آل كميل وراسه اليوم مجيد بن فسين . وكان لهذا البيت مجد في الماضي وقوة
ولكنه اصبح اليوم ثانويا . وكاد مجرم يستأثر بالرئاسة المطلقة على الندمان
جميعهم . وله مكانة قوية عند البدو ولعب دورا خطيرا في السياسة المحلية .
في الصيف ينقسمون الى قسمين : الاول يجتاز الفرات بين الرقة وسكة وصيف فربي
البلخ . والثاني يبلغ اطراف حلب . وفي القديم كانوا يلجئون سهل العمق بالقرب
من انطاكية . وفي الشتاء يتجهون الى الجنوب والجنوب الشرقي في منطقة البشري
فربي دير الزور او الى الشمال من السفنة .

السيم :- يمدون نحو خمسة آلاف بيتا يرأسهم مثلهم في
المجلس النيابي راكان بن مرشد وهم ينقسمون الى قسمين يولف كل منهما عشيرة مستقلة .
العبيدة :- يمدون نحو ألفي بيت . يرأسهم صالح بن هديب . وهم يقيمون
شرقي حمص وفي الشتاء يملغون اعالي وادي حوران .
البلينات :- يرأسها اليوم راكان بن مرشد وتمد نحو ثلاثة آلاف بيت . يقيمون
في المنطقة الواقعة الى الشمال الشرقي من حماة . وفي الشتاء يملغون وادي حوران
والحماد .

× × ×

المطبة (١)

لا يكون استمرارنا للحياة البدوية في سوريا وابيا تاما اذا نحن اغلنا المطبة .

والمطبة

(١) - البستاني - دائرة المعارف - طبعة - المزارى - ص ٢١١ - ٢١٢

- A. Musil, Palmyra (New York, 1928) p. 90 - Ency. Islam, Sulaib
Musil, In the Arabian Desert. p. 169 - Philby Vol. I, p. 268
I William Wright, Palmyra and Zenobia (n.d.) pp. 48 - 49
Les Tribus Nomades et semi-Nomades...

(The heart of Arabia, London, 1925)

والصلبة جماعات رحالة مقيمة في البداوة مبعثرة في بلاد العرب لا يكاد يخلو منهم قطر واحد من الأنهار . وتردد عدد منهم على الصحراء السورية من حين إلى آخر ونزل فيها عدد آخر . ومن الصعب تعيين عدد الصلبة في سوريا وفي بلاد العرب عامة . ويعتقد البستاني أنهم يعدون أقل من مئتي ألف نسمة . وفي هذا العدد مخالفة كبيرة . ولم تعتبرهم من البدو ولا تشملهم مميزات المجتمع البدوي التي نعرفها لغموض نسبهم وانحطاط مركزهم الاجتماعي وفقدانهم معالم أخلاق البدو وتقاليدهم . وقد اعلمت المصادر التاريخية القديمة ذكرهم لتنتقم في البلاد ومعدم من الفترات والحروب . فكان ذلك مدعاة لنشأ ^{لنصائب} روايات المحدثين وأقوالهم في أصل الصلبة ، وذلك لاعتقادهم على التخمين والترجيح .

يزعم بعض هؤلاء الكتاب أن الصلبة ليست الا فئات الزمانيف التي جاء ذكرها في المصادر الإسلامية القديمة . وكان الزمانيف كما تشير هاتيك المصادر محققين من العرب بعيدين عن التقاليد والأخلاق العربية . وهذه فريق ثان ^{ثاني} أنهم من الهنود الذين فروا من وجه القتر وتيمورلنك ، وحملت بهم الرحال في بلاد العرب حيث نزلوا فيها وحاولوا أن يتطبعوا بطباع أهلها . أو هم على رأى فريق ثالث من قبائل الزنكانة المعروفة باسم النجر أو النور (١) .

ولكن أشهر الروايات التي تحدث عن الصلبة هي تلك الرواية التي ترجعهم إلى الصليبيين الذين تشبوا وأضل الجمل الغفير منهم في القفار والبراري بعد أن هزمهم الإيبيون وسزقوا شملهم . وقد حاول المزوى أن يفتد هذه الرواية ويدلل على موافق الحسنة فيها . وإذا كان قد نجح - إلى حد ما - في محاولته ، فإنه لم يأت برأى جديد واضح من أصلهم وكل ما قاله هو أن الصلبة بدو قضت عليهم الحروب في أبعد الأزمان ففترقوا في القفار وضاع نسبهم . وهو تحليل واه كما نرى . وعلى هذا فافتناجد الرواية التي ترجعهم إلى الصليبيين أكثر الروايات صحة . لقد ظل الأفرنج في هذه البلاد نحو من مئتي عام ، ولما تفرق شملهم ودالت

(١) - يقول رايت أن البدو يرجعون أصل صلبة إلى العرب الذين حاربوا في

كرسلا وفروا من ساحة القتال فعلمت عليهم لعنة الله وكان ذلك سبب انحطاطهم

وغموض نسبهم فيما بعد . ولم اتثبت من صحة هذا القول . (Wright p. 48)

دولتهم وارادوا العودة الى بلادهم لم يكن عندهم من السفن ما يكفي لنقلهم جميعا ، فاختلج لهم منهم في البلاد . ولم يكن مسيرا على اولئك المختلفين الولوج في البادية . وعلى الرغم من القرون الطويلة التي نضوها في الصحارى تحت وهج الشمس ولفح الرياح فان ملامح وجوههم ولون بشرتهم لا يزالان يذكران المرء باسلافهم الصليبيين . ومن ملامحهم التي يختلفون بها عن البدو صفاء البشرة وامتلاء الوجه ووفرة الشعر وورقة العينين . وتعدد الزوجات ليس شائعا عندهم كما هو الحال عند الآخرين . وكان طبيعيا ان ينسوا ماداتهم ولغتهم القديمة واخذوا بالعربية التي لا يستطيعون التفاهم بغيرها . ومع ذلك فان البستاني يلاحظ ان ليس في معظمهم صلابة اللفظ البدوي وقوته . وقد تحدث موزل الى بعض الصلبة ووجد انهم يعتقدون بانتسابهم الى الانوج ولكنهم لا يجرون البسج بذلك * . وسواء صح انتسابهم الى الصليبيين ام لم يصح فانهم يختلفون عن البدو كثيرا . ونظر اليهم العرب نظرة احتقار وازدراء . ومن دواعي احتقارهم لهم ، الى جانب قموهم تسبهم ، تعاطيهم امرا هي في نظر البدو خصيصة دنيئة كبيع الادوية واعراضهم عن حياة النارات والحروب التي تميز المجتمع البدوي . وهم اعرف الناس بطرق المفاز وامرهم في القنص . ولهم جلد عظيم على القنص حتى انهم يحتفرون حفرا ويكمنون فيها ساعات طويلة انتظارا للريستهم وهم يرتدون جلود الغزال والوفول ويعيشون حياة بائسة فقيرة . ولا يحقدي عليهم العرب ابدا لانحطاط مركزهم ومدون من الجور محاربتهم والتجاوز عليهم . وليس للحكومة مشاكل معهم ولم يكونوا يمدنهم شيئا الى الانزاع . وكذلك فقد افقاهم الطغوى السامي من دفع الضرائب بموجب قرار سنة ١٩٢٢ .



الفصل السادس

الحياة الاجتماعية والصحية والاقتصادية والدين

يعيش البدوي حياة بسيطة والغزو يكاد يكون مبعث النشاط فيها . وقد
تكلنا من الغزو سابقا وقلنا انه المجال الوحيد الذي تبرز فيه مواهب البدوي
وانه صناعة البادية وتسليتها الوحيدة . وهو نظام اختبر به البدو وحافظوا عليه
على الرغم من تحريم الاسلام له ، ومحاولة الحكومات المتعاقبة منعه . وله نظام
معقد يختلف في بعض تفاصيله عند العشائر ونحن نقتصر على اهم مقتضياته . يقود
الغزاة رئيس من رؤساء العشيرة الكبار ويأخذ من الغنيمة ما طاب له بشرط
ان لا يتعدى ثلث مجموع الغنيمة . وقائد الغزو يسمى العقيد . واذا تساوت
منزلة رجلين في الغزو وكان كل منهما ينتمى الى فخذ كبير فان كلا منهما يأخذ
(العقادة) من جماعته . اما اذا كانا من بيت واحد ، فالعقيد من اقترح الغزو
وهي الرجال . اما عشائر شمر فلا يجوز فيها ان يكون شمرى عقيدا في غزوة
اذا كان احد آل محسن (رؤساء شمر) مشتركا في الغزوة ، وان يصبح المحمدى
عقيدا دون منازع . واذا كسب الغازي فرسا او جملا بان اشهد عليها الاخرين
حين كسبها تكون له خارجه عن التقسيم . وتكون الخيول الاوائل للشيخ ولو
كسبها الافراد . ولا يجوز الغزو على عشيرة ما لم تكن عدوة ومعلننا عن عداوتها
من قبل . واذا حصل غزو على عشيرة غير عدوة فان المغنم ترد اليها . ويتفقد
البدو في غزوهم بالشرائع الانسانية المعروفة تقيدا تاما ، فهم لا يقتلون طفلا
ولا امرأة ولا يقتلون الا المحاربين من الرجال ، ولا يقتل رجل آخر عدا . واذا
تمكن فارس من آخر فالمتكى يمنعه ان يقول له اني سلاحك وانت عند فلان ويسمى
اسمه . فاذا استسلم الفارس المهاجم والقي سلاحه فانه لا يجوز قتله ابدا . ولا
يجوز عندهم ضرب البيوت ولا سيما البيوت الكبيرة لانه يرجح ان يكون فيها
ضيوف واهل مصالح من غير القبيلة . كما انه لا يجوز مفاجأة الحى في آخر الليل
كيلا تروع النساء والاطفال .

ذلك هو نظام الغزو وهو كما يبدو لنا حركات رياضية اكثر منه وسيلة
للسلب والتفتيل . غير ان الغزو لا يشغل وقت البدو كله فهناك الصيد والقتل
وهناك افراحه وامياده . واهم من ذلك كله مجلس القهوة الذي يكاد يكون المؤسس

التهديبية الوحيدة في المجتمع البدوى . يتعلم فيه الشبان آداب المجتمع وتاريخه وتقاليده القبيلة ونظم الفروسية والحروب ونسب عشيرتهم والعشائر الاخرى . وفي مجلس القهوة مجلس للقهوة تغنى لغتهم وتتسع ^{مفردات} محادثات حديثهم .

ومعرفة البدو بالجمال تكاد تكون ثقافته . فهو يعتنى بتربيته واقتنائه ويعرف له اسما عديدة له . وينظر اليه كانه مصدر ثروته ، اما النقود فلا تبهره ولا تسترعى اهتمامه لان الجمال يجلب للجمال اما النقود فتذهب ^(١) وليس غريبا اهتمام البدوى الشديد بالجمال . فالناقة تعطيه الحليب طوال السنة ، الذى هو الغذاء الوحيد لمعظم الاسر البدوية لشهور عديدة . ومن اوبارها يبنى بيته وبيعهما يشتري الدقيق .

اما الخيل فهي اداة في الحروب . وهي وسيلة ترف ورياضة بالقياس الى الجمال . والبدوى يتقن ركوب الخيل اتقاناً جعل الامر من الامور الطبيعية . فهم لا يمدحون الرجل لركوبه الخيل ولكن لبرائه في المعارك وشجاعته . ^(٢)

وحياة البدوى على نكدتها وضيقها لا تثير في نفسه اليأس والالام . فهو سريع النسيان ، يقاسى برد الشتاء حتى اذا اظلت تباشير الربيع تراه نسي الشتاء والآله وراح يهمل للربيع ويستبشر به . فالعربي - كما يلاحظ فيلبس - متقاتل في طبيعته ، ينسى الماضي وشقاءه . ^(٣) وانفراحهم بظهورنها في الاعياد والامراس واوقات الختان وفي مواسم الربيع وحين يعود الرجال ظافرين من الغزو .

الحياة الصحية في البادية : ان البدو معرضون لشتى انواع الامراض المتولدة من قذارة المياه وسوء التغذية واقتصارهم على لون او الراس قليلة من الطعام . وهذه الامراض لا تمتد اليها يد طبيب ووسائل المعالجة عندهم اولية بسيطة ، وكثيرا ما يتركون مريضهم يكافح المرض بنفسه فاما يغلبه ويعجز او ينقلب ويموت . وذلك تبعاً لشدة الصحراء التي تقول ليلنا الاصلح والاقوى . وقد لاحظ موزل ان من بين الروا لا يصل الى سن الشيخوخة الا عدد ضئيل وان اكثر من اربعة

Doughty. Vol. 1. p: 233

(١)

Musil, Manners , pp: 348-349

انظر ايضا

Philby Vol. 1. pp: 328-329

(٢)

Philby. Vol.1. p: 132

(٣)

أخماس الرجال يهلكون أما في الحروب أو متأثرين بجراح الحروب التي لا يعتنى بتضميدها ومعالجتها أو بنتيجة أمراض مشهورة . أما النساء فيموت معظمهن أثناء رضاع أطفالهن . (١)

غير أن الأمراض ليست منتشرة كما يتصور المرء لأول وهلة . فالتعرض للهواء الطلق ووهج الشمس المحرقة القاتل لمعظم الجرائيم ، ثم حياة التنقل والنشاط التي يحياها البدوى - كل ذلك ساعد على خلق مناعة في جسمه ضد الأمراض والجرائيم . ولذا فقد خفت نسبة الأمراض في البادية إلى حد كبير بعكس القبائل نصف الرحل حيث تكثر الأمراض وتقل مناعتهم لمقاومتها . (٢) وقد شهد كثير من الأجانب قوة أجسام البدو . كتب كبير جراحي نابوليون الأول البارون دولاري أثناء حملة سوريا ومصر قائلا : أن بنيان البدوى أقوى مما هو عند الأوربيين ، وأعضاء حواسهم دقيقة . . فكان ذكاؤهم متناسبا مع اختصار أجسامهم . (٣) ولم تقم حتى الآن دراسة شاملة للأحوال الصحية في البادية كي نعرف أنواع الأمراض المنتشرة فيها ومدى خطرها . غير أننا نستطيع أن نعدد الأمراض التالية : (٤)

- ١- البجل : وهو في عرف الأطباء داء السيفليس أو ما يسمونه في اللغة العامية " الأفرنجي " . ولكن تبين لدى الأطباء الخبيرين بشؤون البدو أن هذا الداء غير السيفليس . إذ يختلف عنه أنه أقل خطورة وأبطأ انتشارا وعدوى إلى السليمين . ثم أنه قليل التأثير على الأجنة . وبكلمة أخرى أن السيفليس في البادية ليس مرضا ساريا ووراثيا . وأمراض هذا المرمر تراج في الجسم وتفكك في المفاصل كما أنه قد يترك بقع حمراء في الجسم المصاب تخرب أحيانا الأنف والحلق والحنجرة . ويدأوونه بالجنزار . ويعتقدون أنه مرمر حتى لا بد من الإصابة به . ويختلف الأطباء في نسبة انتشاره ، ويذهب البعض في رفع النسبة إلى تسعين في المائة .
- ٢- وبسبب كدر المياه التي يشربها البدو إصابات في الكلي والمعدة والكبد . وهذه الأمراض منتشرة في البادية . وقد ترتفع النسبة إلى حد كبير وذلك لعدم اتخاذهم أي علاج لمكافحة هذه الأمراض .

Musil, Manners, P: 466

(١)

Carl R. Raswan, Moeuvres et Cotumes des Bedouins, tr. from Engl. by G. Montandon (Paris, 1936) pp: 199-200

(٢)

Zwemer p: 262

(٣)

Jamali p: 46 Musil, Manners pp: 466-469, Muller p: 177, Doughty.vol.1. p: 256. vol. 2. p: 340

(٤) انظر :

٣ - وامراض العين منتشرة انتشارا كبيرا في البادية وتؤدي في كثير من الاحيان الى العمى . والتراخوما اكثر هذه الامراض انتشارا . وهذا لا يمنع ان البدو يبصرون بوضوح من مسافات بعيدة ، وذلك راجع الى صفاء الصحراء واتساعها .

٤ - ومن اكثر الامراض انتشارا عند البدو الجدرى . وقد يفوق كل داء فتكا بالاطفال . اما السل فلم يكن معروفا في البادية الى عهد قريب . وقد بدأ انتشاره في الماضي القريب . ولعل السبب قلة المغازى التي كانت تعرض الناس الى التنقل والرياضة . اما الحميات التي يصاب بها اهل المدن فيندر وقوعها في البادية .

ووسائل المعالجة عندهم كما قلنا قليلة فقيرة ، فلا صابون ولا معقمات . زد على ذلك انهم لا يتورعون من زيارة مرضاهم مهما يكن المرض خطيرا . فننتقل الامراض بهذه الوساطة وبواسطة اشتراكهم في قصعة واحدة وفي فنجان واحد يشربون به القهوة . ولا ننسى الخطر الناجم من جراثيم اتصالهم بالمدن ونقل الامراض اليها او منها . واعظم ضييب عندهم هو الله تعالى يتكلمون عليه وينتظرون نتيجة المرض . وقد يحضرون للمريد شيخا دينيا يقرأ عليه بعض التعاويذ او يكتب له الحجاب . واشهر ادويتهم المستعملة العطية ، اى الحرق بالنار او الكي كما يقولون . ويستعملونه لكثير من الامراض الداخلية والخارجية .

الحياة الاقتصادية : - قلنا في كلامنا عن الحياة الاقتصادية في القبيلة العربية

ان اسباب العيش فيها شاقة قليلة . ونضيف هنا ان مستوى الحالة الاقتصادية متقارب بين افراد العشيرة اى ان استقطاب المال او تركز الثروة عند فئة والفقير عند فئة اخرى غير موجود في المجتمع البدوى . ذلك لان الرأسمالية لا توجد الا في وسط صناعي . والفوارق المالية والعلمية بين افراد شعب واحد لا تكون بارزة الا في المجتمعات المتحضرة والمدن الكبرى وهي تتضائل كلما نزلنا الى مستوى ادنى . فالفرق في الثروة بين اغني غني وبين افقر فقير لا يتجاوز عددا ضئيلا من الابل والغنم وافراد القبيلة البدوية يعدون اجمالا فقراء ، باستثناء مشايخهم الذين شرعوا يتخذون من الثروة دعامة لتوطيد مركزهم في العشيرة بعد ان اضاعوا كثيرا من الفضائل المطلوبة من الشيخ . فعمدوا الى ضمان مستقبلهم ومستقبل ابنائهم باقتنائهم الاراضي واكتارهم من الزراعة والاتجار احيانا وهكذا فانهم بدأوا يخرجون من حظيرة الشيوخ الى حظيرة الاقناعيين وسلوكوا خططا مشينة في سبيل خروجهم كقربهم من الافرنسيين وخضوعهم لهم وتضحيتهم بمصالح القبيلة الاساسية .

الدين والمعتقدات : لا حاجة لتكرار ما قلنا سابقا من ان الاسلام كان

تأثيره على البدو جد ضئيل . ذلك لان المثل العليا تتوفر في الحضارة اكثر مما تتوفر في البداوة . وحرر البدوى على تقاليد ونفوره من تكاليف الدين جعلته قليل التعصب للدين . فحياة الصحراء لا تسمح له بالقيام بالطقوس الدينية المطلوبة . وكان البدو ابعد الناس عن التصديق بالاولياء والقدسين وطل فهمهم للاسلام ناقصا سطحيا لا يعرفون منه الا انه جملة من الطقوس والتكاليف . وقد ذكر قولني انه تحدث الى نفر من البدو مستطلعا عن اسباب عدم تأديتهم فرائض الدين فاجابوه : " كيف يتيسر لنا الوضوء وليس لدينا ماء ؟ وكيف تؤدي الزكاة ونحن فقراء ؟ ولم صوم رمضان ونحن صيام طول السنة ؟ وعلام الحج الى مكة ما دام الله في كل مكان ؟ " (١) ولاحظ موزل انه خلال عام ١١٠٨ و ١١٠٩ لم يشاهد فردا واحدا من الرولا يقوم بفريضة الصلاة (Deserta p: 427) ثم انهم لا يتورعون عن ارتكاب الامور التي نهى عنها الاسلام كقتل النفس بحجة الدفاع عن القبيلة والعمره واباحة السرقة من قبيلة معادية واعتبارها صفة من صفات الرجولة والشجاعة . ومن شذوذهم عن الاسلام حرمانهم النساء من حق الارث واستيلاؤهم على مهر بناتهم . وبالجملة فانهم طبقوا من الاسلام ما وجدوه متفقا مع تقاليدهم الموروثة ونبذوا ما دون ذلك . والبدو يخضعون لجملة من الاوهام والخرافات التي لا تنطوى على تكاليف معقدة شاقة كما انها لا تحمل فلسفة للكون والحياة ولنسرد بعض هذه الخرافات :

١- البشعة : - وهي وسيلة تتبع في معرفة اذنبين بالاجرام . وكيفيتها ان المتهم يساق الى شخص له صلة بالدين يقال له المشع . وهذا في حال عدم وجود ادلة على المتهم ولا تقبل منه البمين . ويتحدر المشع عادة من سلالة لها هذه العفة . يحمي المشع قطعة حديد هي الآلة التي يحمون بها البن في الغالب . يحميها حتى تغدو حمراء من شدة الحرارة ثم يضطر المتهم الى لحسها فان كان بريئا سلم من حروقها واذاها والا احترق وظهرت آثار ذلك . وللمشع قوة حدسية من كثرة مراسه بالعمل فهو يستطيع الحكم على ثبوت الحرق وعدمه . وهي وسيلة خرقاء . اذ كثيرا ما يضل المتهم المشع حين يكون مربوط الجائر ماهرة في اخفاء الاثار . قد ثبت ان بعض المجرمين اجتازوا عملية التبشيع بحكم البراءة

٢- في الغزو وفي كل سفر يتشائم البدو اذا اعتزر سيلهم ارنب .
ويتشائم الفرد منهم اذا عثرت فرسه وفي احيان كثيرة يرجع عن الغزو . وهم
يتفألون اذا اعترضتهم حية .

٣- ويتشائمون في البادية من نحيق اليوم ويعدونه نذير شر ، وقد يكون
الشوم من اليوم لانه لا يسكن الا الخرب والديار الداوارس ، ومن عواء الكلب
اذا كان متظاولا مدودا فانه يبكي ميتا عندهم ، ومثل ذلك حالة القر فهـ يعدونها
انها نذير موت شيخ كبير .

٤- وتأثير العين من اكبر خرافاتهم فهم يعتقدون ان هناك افرادا تؤثر
فيهم في منظوراتهم ، فان اظهروا اعجابهم بانسان او فرس او خلاف ذلك فلا
يلبث المنظور ان يهلك ، ويقولون عندئذ انه اصيب بالعين .

٥- ومن اوهامهم وعاداتهم الوثنية الحلف بالعود والاعتقاد بالسحر والشعوذة .

هذه الاوهام كثيرا ما يشترك بها اهل الحضرمع البدو . وقد سرد موزل
طائفة من معتقدات الرولا (Wanners pp: 1-19 & 411-420) وما صح منها
ينطبق في الغالب على سائر البدو .

الفصل السابع

الاحوال الشخصية : النكاح ، الطلاق ، المهور

قبل التمرغز لمسألة الاحوال الشخصية عند البدو لا بد من تقدير مركز المرأة في المجتمع البدوي واول ما تجب الاشارة اليه في بحثنا هو ان المرأة عند جميع الشعوب القديمة لم تكن تلقى العناية والاهتمام اللذين تلقاها في المجتمعات الحديثة لاعتبارات كثيرة لا مجال لتبيانها الان ، وانها كانت ابدا موضع افعال الرجل واحتراره ، وتعذلت هذه النظرة الجائرة وتكيفت بتعديل نظم الاجتماع البشري ورفي مدارك الرجل ، وكانت الشعوب السامية حاصلة تحمل هذه النظرة الجائرة ، يحزون الى المرأة جميع شروخ المجتمع ، وتتجلى لنا هذه النظرة في تعاليم موسى الالهية ، ان مدة تطهيرها ضعف مدة الرجل (١) ، وليس غريبا ان يكون مركز المرأة في المجتمع البدوي منحط الى حد بعيد ، لان البدوي يمثل لنا العقيلة السامية القديمة خير تمثيل ، فكانت المرأة العربية في المجتمع الجاهلي - قبل الاسلام - تعتبر اداة انتاج ، وكان الناس يدورون اليها حرصا منهم على ان لا تفون مشارعار وشنار لهم ، وجاء الاسلام بمنع عاداتهم ويستعجن وأد البنات^٢ وادا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم ، يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ايمسه على هون ام يدهسه في التراب ، الاساء ما يحكمون^٣ مرفع الاسلام من حالة المرأة الاجتماعية وافر لها بحقوق الوراثة ونظر اليها نظرة ارمي بكثير من نظرة المجتمع الجاهلي وقد اشار فوستاف لوبون الى ما فعله الاسلام من اجل رفع شأن المرأة مفررا انه اعطى اكثر من معظم القوانين الاوربية (٢)

تلك هي حال المرأة في المجتمع البدوي ، غير ان ثمة دوافع اخرى جعلت البدوي ينظر الى المرأة نظرة احترام وتلفق ، شعور الكرامة الذي يملأ نفس البدوي وحرصه على تكثير نسله لان تكثير النسل سبيل الثموض والنفعة ،

Doughty. p: 239

(١)

Lebon. p: 426

(٢)

ثم ثلّة تكاليف المرأة وما تؤدّيه من خدمات كبرى للرجل - كل هذا رفع من قيمة المرأة في نظر الرجل وجعله ينظر اليها نظرة احترام وعطف. هذا الازدواج الغريب عند البدوي بين شعور الاحترار وشعور الاحترام نحو المرأة يتجلى لنا في معجم تصرفات المجتمع البدوي. فالبدو يحترمون المرأة (١) ولا يقتلونّها في غزو او حرب، وهم لا يسلبونها ما معها من امتعة ونفود ولا يضمنونها حتى في السامع ان تستودع اموال الرجال، ولا تصل اليها عند دات ايدي احد حتى من الشخصامين. وادا رافقها الرجال في سفر كانت موضع حفاظهم ليركبنونها وبمنون ويضمنونها ويجوون، ويستحيونها حتى لا ينسر احداهم بكلمة نابية على مسمع من المرأة. وتكاليفها الثقلية اكبر دليل على اهميتها. انها تدبر شؤون البيت، فتحلب الغنم وتحتطب وتنجم مواد البيت، وكثيرات منهن برعفن الابل والغنم. وهي سافرة تجالس الرجال وتجتمع اليهم. هذه مظاهر تبين لنا مبلغ ما تتمتع به المرأة البدوية من حرية. ولقد اثار ذلك في نفوس كثير من الغربيين شعور الدخشة والامجاب (٢) ومع ذلك نادا تمنعنا قليلا في مركز المرأة الحقيقي وعلمنا بواعث تقدير الرجل لها واحترامه اياها نجد انها محترمة منبودة، وان تلك المظاهر لا يمكن ان توحى اليها برقي مركز المرأة. فهم يرغبونها لاسيما تكثر لهم النسل وتعينهم على شاق الحياة. والمرأة التي لا تنجب اولادا لا تثبت ان تغدو موضع اعمال زوجها فيتزوج غيرها وينبدها. وتعدد الزوجات شائع عند البدو لا سيما عند شيوخهم وعند من يستطيع دفع تكاليف الزواج. ثم ان المرأة البدوية تصل متصلة باهلها وينظر اليها انها جزء من اسرتها وعشيرتها وفي هذا ما فيه من الانفتاح على شخصيتها. والرجل يألف من ذكر المرأة في حديثه واداء ذكراها مضطرا قال - اعزكم الله - فكانه ذكر امرا محزنا. وامثالهم الكثيرة تؤيد ما نذهب اليه من انحطاط مركز المرأة في المجتمع البدوي.

واكبر دليل على انحطاط مركز المرأة في المجتمع البدوي تعدد الزوجات. وهو امر شائع. واهل الزوجات المنفردة اقل عددا من اهل الزوجات المتعدّدات بين البدو.

اما العدد فهو طبق ما جاء في التشريع الاسلامي اى انه لا يتجاوز الاربعة .
 كان تعدد الزوجات في المجتمع الجاهلي القديم شائعا ولم يكن هناك قيود
 للعدد . وجاء الاسلام رافعا من حال المرأة وحدد العدد باربعة . ان الخلاص
 الطاهر بين تطبيقات البدو وبين التشريع الاسلامي او بعض البدو يجمعون الشتر
 من اربع زوجات ولهنم لا ينفون في عصمتهم الشرعية الا اربعا وما زاد
 منهن بخلع او يطلق ولكن يبقين في بيوتهن اعني في بيت الزوج اذا
 فان تلك الزوجة اولاد . وفي هذه الحالة يقولون عن الزوج بالنسبة الي
 هذه الزوجة انه آحاهها . ولا يجوز هذا في التشريع الاسلامي . وتعدد
 الزوجات كما معنا فان شائعا في المجتمع الجاهلي القديم . ولم يكن هناك
 من قيود للعدد . وجاء الاسلام مرفا بعض عادات الجاهلية منكم القسم آخر
 ومعدلا فسا ثانيا . فبعد العدد باربع ونبه الرجل الى المعاصب التي يلتفتها
 في هذا الزواج مشروطا عليه العدد . زيد على ذلك ان تعدد الزوجات امر
 افتقاه طرف خاص في اول الاسلام . فالدعوة الاسلامية فان عليها منذ بدء
 دعوتها ان تعتمد على الفلاح والحرب كسبيل لانتشارها ودرء الاحقاد منها .
 والرجال معرضون للفقدان والنقص ولا يصح ان تبقى النساء بلا ازواج فيفقدن
 سعادتهن ويضعفن لضيق الحثمة والاداب . فاصح تعدد الزوجات تلافيا لنقص
 الحياة العائلية . ثم ان تلك الامة الناشئة كانت محتاجة الى اكار عدها باكثر
 نسلها فكان تعدد الزوجات الوسيلة المثلى لهذه الغاية . وهذه الاسباب
 نجدها مضمرة في المجتمع العربي^{القبلي} . اذ تطل القبيلة في حالة كفاف ونصال ابداء
 محتاجة للرجال وتكثير النسل . يضاف الى ذلك سبب آخر هو نفع النساء في
 العمل ايوبي وخدمة ثياب البيت . فالمرأة البدوية - كما قلنا - تحتطب وتحلب
 الخنم وتثني البيت في النزول وتقوم على تهيئة الطعام . وكل هذه اعمال ذات
 قيمة لا سيما لدى بعض البيوت الكبيرة التي يؤمها الضيفان آتاء الليل واطراف
 النهار . ولهذا وجد المجتمع البدوي ضرورة ماسة لتعدد الزوجات . واصح
 امرا طبيعيا ما لونا خاصة منذ الشيوخ^(١) ومن الممارسة والمران فقد خفت
 روح البهفاه والتحاسد التي تقوم عادة بين الزوجة وخدمتها كما نشهدها

(١) يذكر موزل انه اهدى لنواف الشعلان دهنه من تعدد الزوجات وكيف يهدم
 سعادتهن الواحدة تلو الاخرى . فاجابه نواف : هذه طامطة وكيف يمكن لابن الامير
 ان يمكثي بزوج واحدة (In the Arabian Desert)
 p: 8

عند الحضريات. بل انه لا يندد ان تأخذ الزوجة نفسها باغراء زوجها
للتزوج من اخرى كي تعينها على شؤون البيت المرهقة. ونظام تعدد
الزوجات - مهما تكن الاسباب - نكاح فاسد (١) والاسرة البدوية بالرغم مما
لاحظنا اسرة منقسمة واهية العرى.

الطلاق

لما كان تعدد الزوجات شائعا عند عرب الجاهلية وجاء الاسلام
محددا له ولمنعاه. فذلك ان الطلاق شائعا في المجتمع الجاهلي وجاء الاسلام
ملطفا له تارة ومنهدا تارة اخرى. وقد قال الرسول "اهتبر الحلال الى
الله تعالى الطلاق". والمجتمع البدوي الذي تأثر قليلا بالاسلام لا يجد في
الطلاق امرا كبيرا كما هو في روح الاسلام. والطلاق يجري عندهم بسهولة
فلا يكلف الزوج الا كلمة واحدة كي تنقطع الصلة بينه وبين امرأته وتتفكك
الاسرة. وطبيعي ان يكثر الطلاق عند البدو لانه نتيجة حتمية لمقدمة فاسدة.
اعني الزواج فاسد. ذلك انه يجري غالبا ولا يشاهد ارجل مريته العتيدة
وانما يخضبها بالذكر والسماع. وقد تعشق الاذن عندهم قبل العين. ومراسيم
الطلاق تجري عندهم طبق تعاليم الاسلام فلا حاجة لذكرها.

الكفاة والمهر

في الجاهلية التكاثر بالنزلة الاجتماعية بين اسرتي الزوجين هو
الكفاة في الزواج. وكان عرب الجاهلية يعتبرون بعضهم اكفا بعض فلا
يمتع احدهم زواج ابنته الا من عبد او مولى. وجاء الاسلام معتبرا المسلمين
فاطبة اكفا بعض لبعض. وفي المجتمع البدوي نجد الكفاة في الزواج كما
هي في الجاهلية اي ان البدو لا يزوجون بناتهم الى العبيد والى الذين

(١) بدائع لوبون من تعدد الزوجات قائلا انه نظام صحيح يهذب العنصر الاخلاقي
في الشعوب ويقوى من تماسك الاسرة ويجعل موضع احترام واكثر سعادة مما
هي في اوربا. ويتساءل في النهاية عما اذا كان تعدده المشروع احظ من
تعدده غير المشروع الذي نشاهده في اوربا (ص: ٢١ - ٢٢)

واللعنة ^{اللعنة} لا يعرف لهم نسب وباستثناء هذا فالبدو جميعهم اكفاء بعضهم لبعض (١)

اما المهر فكما كان الامر في المجتمع الجاهلي وكما اقدر الاسلام يدفعه الرجل الى انه في المجتمع البدوي ليس للمرأة منه شيء وانما يأخذ لنفسه وليها، واذا زفت الفتاة الى بيت زوجها اهداء الولي جملا وبضع نعيمات، وللمهر حدود معقولة تبتدى من العشرين نعجة وتصلح وطبيعي ان يزداد المهر كلما كان تباعد في المركز الاجتماعي بين الخاطب وبين أسرة الخطيبة، وفي اكثر الحالات يدفع المهر معجلا، ولذا فيأخذ الزواج في البادية شكل البيع والمساومة.

الحبار

الحبار معناه محاماة بنت العم او القريبة ومنع احد من زواجها احتفاظا بها لنفس المحير، وليس في التشريع الاسلامي شيء من هذا (٢) انما هو نظام اختص به البدو وسرى الى القبائل نصف الرحالة والى بعض المدن التي لا تزال تحيا هضبة قبلية، والمحير احد ابناء الجد الخامس للفتاة ومتى تجاوز فليس له الحق بالتحجير، واذا اقدم الخاطب البعيد على الزواج مصرا على عدم مراعاة الحبار فللمحير استعمال السيف (وليس من قوة تستطيع ارغامه اذا اصر على موقفه، وكم من مرة مات فيها بعمر الخاطبين عشقا دون ان يتمكنوا من الزواج لعشيقاتهم لان لهم محيرين من ابناء ههنا، ولا عبرة لرأى الفتاة) واذا قيد الى العوارب بعد ذلك فهو غير مسؤول، وحق الحبار للاقرب نسبا اذا ادعاء كثيرون من الاقارب.

(١) نلاحظ عن شيوخ شمر انهم يتزوجون من النساء الشاربات ولكن رجال شمر لا يتزوجون من بيت الشيخة فهم يعتبرون هذا البيت ارفع من منزلتهم، وهذه الظاهرة من باب الاستثناء، ولعلها حديثة العهد.

(٢) حدد الاسلام درجات القرى التي يمكن الزواج منها ولم يمنع الزواج من احدى القريبات، ولكن جاء من لسان الرسول: اغتربوا ولا تزوجوا، اي تزوجوا من القريبات كي لا تضعف اجسامكم، وقال ايضا: لا تنكحوا القرابة القريبة فان الولد يخلق ضاويا (ابن الاثير الجزري، النهاية في غريب الحديث الاثر، مصر، ١٣١٣، حرف الضاد).

الفصل الثامن

القضاء عند البدو

لا يشمل التشريع المطبق في البلاد القبائل الرحل (١). فقد ترك البدو أمر حل مشاكلهم وفق العادة والعرف عندهم . وطبيعي أن يكون للعرف والعادة أثرهما الأول في مجتمع كالمجتمع البدوي يقوم على عصبية النسب وحفظ القابيل والاستقلال من المؤثرات الخارجية . والبدو حريصون على عاداتهم وعلى حل مشاكلهم وفق ما اعتادوا عليه . وقد كان للدين الإسلامي تأثير على معظم عاداتهم ، ولكنه تأثير خفيف . وطبيعي أن تعتمد طرائق حل المشاكل وتباين وتنحارب وذلك باختلاف طبائعهم وتنوع البيئات التي يعيشون فيها . بيد أن هذه الطرائق وإن تنوعت وتباينت مع حيث تفاصيلها إلا أنها واحدة من حيث أساسها وجوهرها . ونحن نجد أن القوانين التي يتبعها أهل الحضر تشترك مع عادات البدو في كثير من الأمور . وذلك لأن جميع القوانين في مجتمع ما ليست في أساسها إلا تدعيمها لعادات ذلك المجتمع وتعديلا لها في بعض الأحيان . فلا غرابة أن تكون عادات البدو أساسا لكثير من القوانين المدونة . غير أن ثمة اختلافات في أمور كثيرة كبيرة بين البدو والحضر . أهمها أن حياة البدو ليس فيها سلطة قاضية تمن الشرائع بصورة شمولية وفقا لتأويلات تلك الحياة ولا تدعمها سلطة تنفيذية تلزم الأفراد لاتباع القوانين الصادرة . أما هناك عدد من الناس الخبيرين بشؤون القبيلة والمسلمين على عاداتهم الموروثة يحكمون بين المتخاصمين وفق معلوماتهم ،

(١) - المشائير الرحالة في نظر القانون هي التالية :

مناطقة دمشق : الرولا - ولد علي - السوالمه - الانساجمة - العبد لله -
البدور - النيمات .

مناطقة حلب : الحديدين - الموالي - الشماليين والقبليين - البوخيم - الهيب - الوجب - البيار

مناطقة حمص وحماة : المبعه - بنو خالد - الزوارة - العمور .

مناطقة اللسرات : القدمان ، ولد وخرصة .

مناطقة الجزيرة : شمر ، خرصة والزور

مناطقة جبل الدروز : المساميد - الحسن - الشرايات - العظام - النابلسة - الموندية .

والسلطة التنفيذية هي تصرف الفرد وولاءه لتقاليد القبيلة ثم قوة الرئيس .
 يسمى هؤلاء القضاة العوارف . فالعارفة عند البدو هي بمنزلة القضاء في
 المجتمع البدوي الحديث . وقد تجتمع أحيانا السلطة التنفيذية مع السلطة
 القضائية ، كالقاضي يكون رئيس القبيلة من العوارف في الوقت نفسه كما في الحال لدى
 مجحم بن سعيد رئيس عشيرة القديمان العنزفة . وينقسم العوارف من حيث أهليتهم
 إلى ثلاثة أصناف . هناك عوارف اعتبروا صالحين لإصدار حكم أولي وهوؤلاء يحكمون
 قائلين : " ... وإن لم يرضكم الحكم فعندكم فلان " . وسمى العارفة الذي
 هو أعلى منزلة في الحكم . فإذا لم يرض أحد الطرفين الخصاميين من حكم
 العارفة الثاني فإنه يجلبها إلى شخص ثالث يعتبر قوله الحكم الفصل .
 كذلك تنقسم العارفة إلى ثلاثة أصناف من حيث صفة العارفة . فهناك :

١ - عوارف الأحوال الشخصية كالنكاح والطلاق والميراث وما شاكل ذلك .
 وهوؤلاء يكونون غالبا من القراء المطلعين بعمق الاطلاع على احكام القرآن المطمين
 بعض الامام باحكام الشريعة الاسلامية . ويكون هؤلاء غالبا من القبائل نجد
 الرحل .

٢ - عوارف الخيل . وهم يقضون بالامر الناتجة من يسعها وشرائها
 ومخلفاتها وحقوقها في الغزو وما شاكل ذلك . ويكون هؤلاء العوارف عادة من
 الذين اقتنوا الخيل كثيرا وغربوا شؤونها .

٣ - العوارف الذين يقضون بحسائر المسائل الحقوقية والجزائية .

والعارفة يكون عادة من كبار الاذكياء الذين ورنوا مركزهم من مدة اجيال
 مارسوا مختلف سماعا من اباؤهم واهلهم . فهو يحسن الاستماع وفهم مقاصد
 المتداعين وعرض الصلح على الخصاميين محاولا اصلاح ذات البين . وله شخصية
 يفرضها على النير ومنزلة رفيعة في العشيرة . فهو سفيرهم الى القبائل اخرى
 وهو تتسابقهم وحافظ اصولهم . وندرا^ا تقم بينه وبين الافراد اختلافات
 ان يتحاشاها حرصا على سمعته ورفاهه . ولا يماند اكبر الرؤساء مقامه من
 القاضي عنده . ويتقاضى العارفة رسما على القضية التي تمرر عليه يسمى البرقة .
 يدفعها في غالب الامر المدي . غير انه شاع في العدة الاخيرة عند بعض العشائر

عادة اخذ الرزقة من الشخص الذي يدينه التحكيم . وتصبح الرزقة من حق العارفة سواء قبل المتخاصمان بالحكم ام لم يتبلا . ولا ياخذ العارفة مركزه في المجتمع البدوي ما لم يكن صلبا في الحق لا تأخذه فيه لومة لائم ، فيسدر حكمه على اكبر المناهج واصغر الرعاة اذا كان ذلك حقا . ومن عرف عنه النذل والخيل ومداواة الرؤساء والانحياز لجانبهم فانه يخسر مركزه وتجنبه الناس . يستند العارفة في حكمه كما قلنا الى المادة والعرف المتبين . فليس هناك ، اذن ، عدالة مطلقة ولا حق محدود . انما هناك راي عام يتوافق على ان هذا حق وهذا غير حق . فالحق هو الذي يحدث الارتياح في الراي العام . ويستند العارفة في حكمه على التيار على احكام سابقة لهذا الحكم . ولا يصح الحكم الصادر ، اذا قيس على حكمين سابقين صدرا في امر مشابه للامر المعروض . ونحن اذا تعمنا في معظم الاحكام السادرة من هؤلاء العوارف لا نجد لها تغطية في جوهرها من الاحكام التي يصدرها نخبة المجتمع المدني الحديث ، لان المشاكل التي تثار على افراد المجتمع البدوي تثار على افراد المجتمعات الاخرى ايضا . والاعتقاد انما هو في مادية ونوع الجزاء . مثلا : السرقة متوقعة في عرف البدو كما هي متوقعة في التشريع الاسلامي والنرائع الاخرى . ولكن عرف البدو يضع وجازي على السرقة من الساحب ، ومعنى الساحب الذي لم تعلن الحرب ضده من المشائير . وكذلك يضع سرقة الحي او المشيرة التي يقتني اليها المسارق ، وتحصل السرقة في هذه الحالة مرسمة . غير ان السرقة من الامداد مستحقة وسدادة للفخر . اذ انهم يحتفرون هذا العمل منحا للعدو وان صاحبها مرد للقتل ، فالسرقة في هذه الحالة مخاسرة وجازفة ، اي انها شجاعة . والزنا محظور عند البدو كما هو محظور في التشريع الاسلامي والنرائع الاخرى . فجزاء الزاني في الشرع الاسلامي ثمانون جلدة للعزاب وثمة للمتزوجين واحيانا رجم الزاني الى ان يموت . اما الزاني عند البدو اذا ثبتت عليه التهمة فانه يعثر من ثيابه ويوضع فوق جبل مطلق بالقرار ومدد عليه فما اصاب القار من جمده يقتل . وهذه الشدة في مجازاة الزنا تنفق وتقتضيات المجتمع البدوي القائم على العذبة والانساب فلا يصح باغتلاط القتل .

فغير ان هناك توارق بارزة بين عرف البدو وبين سائر الشرائع في بعض المسائل كمسألة الارث . فالبدو لا يضحون الاثبات حتى الارث . وكذلك في الزواج فانهم لا يتقيدون بعمدة النساء بعد طلاقهن بينما الشرع الاسلامي اشترط لامكان زواجهما ثلاثة حيضات وهذه معلومة ان لم تكن المرأة تحيض . وذلك منعاً لاختلاف الانساب . اما في البداوة فقد وجدت مشاكل وخلافات بين زوج العاطلة القديم وزوجها الجديد . وهذه التوارق تؤكد ما المعنا اليها آنفاً من عدم تاثر البدو بالاسلام كثيراً . ومن الاسر التي اختلرت بها البهيمى عرف البدو ولا نجد لها ذكراً في الشرائع الاخرى مسألة / الوصية / . فالعرف البدوي يجيز للدائن ان يحتجز مال من يارسل منه ديناً او مال قرضه حتى يسدد الدين الدين . وتسمى هذه العملية " الوصية " . واذا كان صاحب المال المحجوز من الفضة بحيث يستطيع استرداد ماله فان الحاجز يدخل هذا المال المحجوز عند شخص اخر يستطيع الاحتفاظ به حتى نهاية التحكيم .

وتلى ضوء هذه الايضاحات نستطيع ان نقرر اهم القضايا التي تدور حولها حياة البدو .

البوارى : - في حالة وقوع نزاع بين طرفين - سواء كان الطرفان فردين ام جماعتين ام عشيرتين - لا يتولى احدهما على تحميل حقه من الاخر فانه يدخل عند احد الاقرباء اى يستجير به وهذا يجبره على الحق . وتكون مهمة هذا القوي المجبر ان يسوق خصم المستجير الى الحكم او المارئة . فان حكم هذا طرف خصم المستجير ينبغي . فقد وجب تنفيذ الحكم بقوة السلاح . اذا امتنعوا هم من تنفيذه . واذا كان النسو هم المالكون وحكم الحكم ببراءة المستجير بالمستجير يكون تحت حماية المجبر ولا يستطيع خصومه التعمد عليه . واذا فعلوا ذلك فان الخصومة تسقط عن المستجير وتصبح على المجبر ليكون هو طرف الخصام . وله الحق ان يفتك بالمعتدى ثلاث فترات سواء في ماله او في احد ذويه . فله الحق ان يهمل الانعام والمواشي والرجال ثلاث فترات ولا يسأل من فعلته هذه امام الموارف . ويخرج من الجوار اذخال " وسقة " او غيرها ياتي بها شخص لا يستطيع تحميل حقه من مدينه القوي . والمجبر مجبر على حقد الوصية الوفاية التحكيم . او ان يستجير فائق بشخص اخر . وعلى المستجير به ان يجيره الى ان

يصل الى ماله او يفسد حكم العارضة . واذا امتنع المستجير عن تنفيذ حكم العارضة للمستجير ان يعلن/ في حل من هذا الجوار وللخصم ان يفعل ما يشاء . ونسقط حماية الجير للمستجير ايضا في احوال اخرى كان يستعمل المستجير قوته دفاعا عن ماله المدخل عند الجير . مثلا لو كان لزيد جمال منخلة عند عمرو وجاء خالد واستاتها ثمان زيدا صاحب الجمال لا يحسن له ملاحقتها والدفاع عنها ضد خالد المعتدى بل عليه ان يكلف عمرا بارجاعها وحفظها بنفسه مجبرا له . واذا لم يقبض زيد بهذا ولاحق المعتدى مدافعا عن ماله فان حماية عمرو اياه تسقط بمعنى انه قد سقط الجوار . ونستطيع اذن ان نعدد للجوار ثلاثة انواع :

١ = الجوار الذي يتعلق بالمكان ويشمل الشيف والقصر . والقصر هو الذي يقرب بيته واهله حول بيت شخص اخر قاصدا امرا من الامور او الحماية . ويكون هذا الشخص المقصود بحماية الشخص القصر في مكانه .

٢ = الوجه وهو ما يتعلق بالزمن اي يعلن امره حماية لشخص او جماعة ما مدة من الزمن كان يملك الجرم مدة حتى يصل ماله . او يضيع نفرا او جماعة بوجهه اي يحميم الى ان يتم التحكيم بينهم وبين خصومهم . او ان يضمهم بوجهه خلال طريقهم الى غرض مكان معين يفضونه .

٣ = التدخل . يتعلق هذا بحادث معين كان يدافع القاتل مثلا دية القاتل الى اهله ويدخل عند شخص اخر . وعلى هذا الشخص ان يجيره ويضمهم لعدم الاعتداء عليه بسبب هذا الحادث .

وهناك نوع اخر من الجوار يسمى العطوة ويسمى بالحقيقة الا احتميا لما للمستقبل . وذلك ان يطلب شخص من اخر جوارا دائما له ونسقه من بعده . ويقع مثل هذا الطلب في الاحوال الاقتصادية واذا قبل الشخص المستمار به طلب الجير فانه يكون قد قيد نفسه ايضا بهذا الجوار كما يشمل الجوار مثل الشخص المجير . وهذه العطوة تشبه لقا شي من المال يدفع سلفا . وقد تكون العطوة متبادلة بين كلا الطرفين ونسلفا .

- ان الحوار امر اختص به القبيلة العربية دون غيرها من القبائل وهناك قبائل كردية وفارسية وهندية لا تعرف من مفاهيم الحوار التي اشرنا اليها شيئا . وما ذلك الا للفردية التي تتصف بها نفس العربي وتجعله يعتز بنفسه ومخبر من واجبه حماية المستجير وانقاذ المظلوم فيرد - مصيره بمسير المستجير وتحمل ما يترتب على هذه الاجارة من الخصومات والاعطال . والذي يعتمد عن نصرته المستجير به نانه يصبح موضع احتقار الجميع واعمالهم ومن النكات في التاريخ العربي القديم ان اثنى غير الشاعر الضمير استخبار بعلمه لا بن مائة من سادات بني عامر فلجأه من الانموذج فطلب اليه الشاعر ان يجيره من الموت فوافقه فاستجار بعلم بن الطفيل . وهو ايضا من سادات بني عامر ، فلجأه من الانس ومن الجن ومن الموت . فسأله وكيف تجيرني من الموت فقال عامر : ان مت وانت في سواره بعثت الى اهلك المدينة ، فمدحه وهجا فلقمه (١) . وبعد الشخص السارب المستجير في حماية المستجار به اذا دخل في نطاق حرم البيت المقدس . وحرم البيت يشمل احدى نقطة يعلوها الجسر العربي من داخل البيت . فمضى ومن السارب الى تلك النقطة فانه يعد داخلا في البيت ولا يحق لغصومه متابعة ملاحقه . وان لكل فرد حيزا خاصا في الاجارة حتى العبيد ، لانهم يعتبرون قائمين بالامر نيابة عن ساداتهم . وتشترط القواعد المقررة ان يكون الخصم لو المجير من عشيرة واحدة . ويجد المألف على تاريخ العرب ان كثيرا من الحروب كانت نتيجة لقتل هذه الاجارة . وحرب البسوس بين بكر وثعلب التي دامت اربعين عاما كان سببها ان خالة جساس ارسلت ناقصا ترمي مع نهبه فقتلها كليب لانه لم يرها من قبل بين نفاق جساس فنار شائر جساس وتعل كليباً منه قتل ناقه جمارته . وكان ذلك هجعت تلك الحرب الفروس (٢) .

(١) - الاغاني ج ٨ - ص ٨٢

(٢) - راجع بشأن حرب البسوس الاغاني ج ٤١ - ص ١٢٠ - ١٥١ .

اليمن الكاذبة - فلاحات الشهد في اليمن عند البدوة وما ذلك

الا لتقدان النصوص والمستندات الكتابية وحسبهم على اليك ان العام من الشهدور والانتصار . يضاف الى ذلك ان العربي بطبيعته يح الكذب ومقت الصلاب في سرد الوثائق . وقد اعترف له بهذه الصفه جمهور من المثقفين وعلما الغرب . حتى انهم قد تحاملا على العرب كنزومر (١) . وقد اعتبر الاسلام الكذب من ائمن الكبار وتدريبه في مواضع كثيرة من القرآن . وجزء اليمن الكاذبة في الامور الاساسي النار . هذا من جهة الجزء الاخرى . اما الجزء الدينوي فقد تروا للحسام تشديده بحسب الضرر الحاصل من جراء الكذب . اما عند البدو لجزء اليمن الكاذبة صنفان :

١ - صفة اجتماعي سرور وهو اقصى الصنفين . فان المجتمع كله

لا يعود يحترق للكاذب بيمينه بل وجوده فلا تسمع منه زيادة بعد ذلك ولا يكرم في المجالس ولا يحق القيوة - وهي اداة سرورهم - ولا يورد عليه السلام ولا يدعى لشورى . اي انه ينفذ من الحقوق المدنية كما نعتبر نحن اليوم .

٢ - الصنف الثاني وهو استرجاع ما يكون المرء المتبدون عليه قد عسره

بسبب هذه الشهادة والالب/امام الخوارة اذا امتنع من اداء الضرر والخسارة . والبدو يردون الشهادة اذا لم يطلب الى صاحبها الادلاء بها . ومسؤولها مزعومة . وحفظ قانون البدو من سائر القوانين ان العدى هو المسؤول عن است اار البدو في الدعاوى الجزائية . اما في القوانين المدنية فان الحق العام هو الذي يدرهم وخضع لهم نقباء سائرهم باعتبار ان الحكومة تشوبعن الهيئة الاجتماعية في القضاء . هذا في المسائل الجزائية اما في الدعاوى المدنية فيكلف المدعى بجليس .

الكافة القديمة والهيئة - الكافة عند البدو تروا .

اي انه من كذل امرا وتعهد بتنفيذه ثم توفر من بعد ذلك لتحل ولده انتمام هذا التعهد وتنفيذه . اما في النرائع المدنية اخرى فان احكام الكافة تبادل بوفاء الكيل . وتعليل هذا التباين بين عرف البدو وبين القوانين الاخرى واضح . فالمجتمع البدوي قائم على المعية وعلى المسؤولية المشتركة . اما في المجتمعات الحديثة

المسؤولية فيها مشروطة . " ولا تزر وازرة وزر اخرى " . وهناك احوال من الكسالة
تصبح العنصرة فيها او على الاقل الفخذ الذي ينتهي اليه الكيل مؤثرا فمن
احكامها . وقد تكون الكسالة نوعا من الجوار تقتل بالورانة بعد وفاة المجير .
مثلا يسلط القاتل بعد دفع المدينة دخيلا من اثاره الثقيل ويطلب كميلا على
هذا الدخيلا حتى اذا لم يكن فكل من تنفيذ موجبات دخله كان الكيل ملزما
بمرد تكيله . اما الوديعة فانهم انكروا عند البدو انهم الكاذبين . ومن اثبت
الوديعة على وديع بعد نكرانها حكم له العارنة بها مع متجانيها ومخلفاتها
ان كانت دواب وحكم بفوائدها المعقولة ان كانت امولا او دراهما . واذا اصاب الوديعة
ثقل او غيلع فعلى الوديع ان يشهد الجوار وسجل ما حدث صوتا لسماعته وانما
ثباته . اما حكم اللقيطة عندهم فهو حكم الوديعة وليس لها حق القرض به
ولا عند . ارضا وسرقته من باب سرقة الغريب تحصل منه مبيعة او اربعة اسانزا .
وعلى الاقل ان يشهد على العادات دون حدوده .

الثقل :- لا يفرق البدو بين عمد وبين القتل العمد . او
بين القتل المجهول بقصور وتسميم وبين القتل الحاصل انشاء حيوان القاتل .
ومخلة المرأة البدوي ايضا من سائر القوانين المدنية في من يتولى قتلها القاتل .
ففي المجهول البدوي يتولى ذوق الثقل النار لتقليم . اما في المصحات المدنية فان
الحكومة هي التي تتولى معاقبة القاتل . وقد يبدو للمرأة ان وسيلة الانتقام
الشخصي التي يلجأ اليها البدوي تزيد عدد الجرائم وتجعل الناس ملوثا
الفوضى والاضطراب . غير ان الواقع ليس كذلك فالجرائم في البادية اقل منه في
المدن . وامن اكثر استقرارا . فتسريعة المحرقة تسريعة الانتقام الشخصي التي
هي مبعث الاضطرابات والنزوات . تخلق في نفوس الناس الحسوف من اراقة الدم
والعمل على حفضه ما امكن . وكثيرا ما يتدخل العقلاء بين الاثاريين امر ومعتد
ذات البين . مستبدلين حتى النار بالمدينة . اما المدينة فهي ارضون جسد ونوعا
والسلاح الذي قتل به الثقل . اما بين الابعاد فهي سبعة جمال . وانما
هنا بجريمة القرب مبدئه حرهم على بيانهم من الانحال والظلم . يتدخل القاتل
بعد دفع المدينة عند احد اترسائه الثقيل ويطلب كميلا عليه تامينا له كما يطلبنا من
من قبل . ودية العضو ان قتل اوبتر نصف دية النسيان . اما المرأة فديتها نصف

دية الرجل اذا قُتل خطأ . اما اذا قُتل عمدا فكسرا ما تدفع مرسعة .
ومثال عن دفع الدية عسيبة الخيل عملا بعدا المسؤولية المشتركة المتبع
في البادية .

وجرى التحنين عن القتل عند البدو بشكل آلي دون ان يقيموا وزنا .
لوسائل الاستقبال والاستتار التي يلجأ اليها قضاة التحقيق في المجتمعات القديمة
الحديثة فهم يستعدون المقام ويستحضرون له مسجحا وسيفا واحيانا ابرسا .
هذه هي وسائل التأثير النفسي عند هم . متوهمين ان ينسب القرآن في نفس
المقام ذكرى الآخرة والحساب والعقاب فيعترف بجرمه وان ينسب السيف في
نفسه غريزة الخوف . اما الابريس فهو دلالة الشهادة . ثم يخاضون له دائرة
ويدخلونه بها فيها ويلبسون اليه التسم على رد دعوى المدعي . فاذا كان برشا
فانه يحل . اما اذا كان مذنبا واراد ان يقربك فيه فيعلن ذلك قائلا .
انني انا الذي قُريت وان الله هو الذي قُتل . وقد تستهوي في بعض الاحيان
سراحة القاتل احمل القاتل فيعلن عنه ويلبسون منه الدية . والقتل عندهم
لا تقبل فيه الشهادة ونبت باعتراف القاتل فقط وتتقضى بيمينه . اما الجرائم
الاخرى تقبل فيها الشهادة ، وهي اول بينة يطلبها المرافعة من المدعي ، فاذا
عجز عن تقديم الشهود يفتى عليه حلفه القوم البين . وحق للمدعي
في المسائل الجزائية رفض شهادة اترسا المدعي عليه حتى الجحد الخامس .
وعند الجحد الخامس ينتفى نفاق المسؤولية المشتركة . اما في المسائل المدنية
تقبل شهادة اترسا عادة ناديا وتساها .

× × ×

قبل ان نختم البحث لا بد لنا من الاشارة الى مسألة الانساب في المجتمع البدوي رتبة
فيها . فاللعن على النصب بعد في نظرم جريمة على . يدفعها السامعون بنصبه اذا اثبت بالامان
التهمة بثلاث فتات يوتعها باللعن . واللعن مثلا ان يسب احد اخر بان فيه حيلة من احد
والسب بالعبيد او ان يحيره بانه دقي اي ان الخيرة التي يفتى اليها الاموال ليست فخره .
ولا نستغرب هذه الشدة في الانساب في مجتمع يقوم على العصبية والمسؤولية المشتركة وبما
المساواة بين افراده .

الفصل التاسع

تحضير البدو

ان

ان

لا يكون المستوى الحضاري في بلد من البلاد متأخرا واساليب العيش فيه لا تحقق القيم الانسانية العليا امر يسهل ادراكه وتيسر معالجته ولا يشير في النفس شعور الدهشة والعجب وما دام الانسجام القومي متوفرا في ذلك البلد والتفاعل الاجتماعي بين طبقاته المختلفة وتزاحماته المتباينة حاصلا مستمرا . اما ان يكون في بلد واحد مجتمعان متمايزان اشد التمايز ياخذ احدهما باسباب التقدم والنهوض ويظل الثاني بمعزل عن ذلك التطور الحائل فامر شاذ غريب - لان الانسجام القومي غير تام والتفاعل الاجتماعي مفقود . وهذا ما نشاهده في البلاد العربية . بقاء قسم كبير من الشعب العربي في وضع قبلي بعيد عن الاشتراك في نشاطات القسم الاخر يعرقل سير العرب ويجعل نهضتهم مشوهة بترافق ومعرضة للتفكك والفتنة . والدول الاستعمارية تتخذ من وجود القبائل دليلا على عدم نضوج العرب لان القبائل تخفّر نسبة التعليم في البلاد العربية الى حد كبير وتجعلها في مصاف الامم المتأخرة . وقد اصبحت نسبة التعليم خطأ ام صوابا ومقياسا على رقي الشعوب وتقدمها .

انه لامر مشين : تنظر الى اية امة من الامم الحية فتجد انها كل واحد نشيطة متلاصق البنیان متماسك الاجزاء ويتحسر افراده بمسئولية الدم المشترك متضافرين لتعميم خيرات الحضارة وتحقيق العدل الاجتماعي ومجارات الامم الاخرى في مضمار الفكر والالة . وتنظر الى الامة العربية فتجد انها الى جانب حاجتها لمانشاة التطور البشري تعاني مشكلة بقاء عدد كبير منها في نظام اجتماعي لا يتصل بنظام المجموع الاخر بسبب من الاسباب .

لقد دخلت سوريا عهدا ايجابيا جديدا . وبقاء القبائل على انعزالها عن مجرى التقدم العام معناه بقاء ظلم في جسم الامة يزداد اتساعا كلما جددت البلاد في استكمال اسباب السيادة والنهوض . ولن يسد هذا الظلم الا بتحضير البدو . وهم العنصر الفعال في المجتمع القبلي - تحضيرا تاما سريعا . ثم ان في هؤلاء البدو امكانيات واسعة ومواهب جلييلة مكبوتة لا تنطلق الا في الحضارة . فتحضير البدو معناه اغناء التراث القومي وزيادة مساهمة البلاد في خدمة الانسانية . لقد كانت سياسة الانتداب - كما بينا - تستهدف ابقاء القبائل على حالها وبطل الحيلولة دون تطورها

الطبيعي اذا استطاعوا الى ذلك سبيلا - وذلك لشل النشاط القومي في البلاد وتثبيت دعائم الانتداب . ولم تنهيا الفرص للحكومات الوطنية المتعاقبة في الفترة الاخيرة للعمل على معالجة الوضع القبلي معالجة صحيحة حازمة لاشتغالها بالفضايا الوطنية الكبرى . اما اليوم وقد ثلاثى سلطان الاجنبي عن البلاد وخفت وطأة النضال السلمي على الشعب فقد آن للحكومة ان تولى هذه المشكلة اهتماما جديا وتبلور هذا الاهتمام في عمل سريع . نحن نسجل لها فضل استقرار الامن في البادية الى حد كبير وضربها على العاهثين بالسلام بيد البطش والقوة . بيد ان هذه التدابير لا يمكن ان تحل مشقة القبائل في البلاد وتحقق الغاية المنشودة - وهي تفويض الحيات القبلي من اساسه . واداك كان البيان الوزاري يرسم الخطوط الكبرى التي تنمى عليها الحكومات الدستورية في سياستها فقد جاء بيان اول حكومة تشكل بعد جلاء الجيوش الاجنبية خلوا من اية اشارة الى مشكلة البدو في البلاد (جريدة الانشاء - الجمعة ٣ ايار ١٩٤٦) اما مديرية العشائر التي انيط بها تدبير شؤون العشائر والعمل على رفع مستواهم فيسودها الفوضى والاضطراب . حلت مديرية العشائر محل مصلحة العشائر في عهد الانتداب الفرنسي وعملت بكل ما انتهى اليها من قوانين ومعلومات . ولم تظف نفسها عنا درر قانون العشائر الذي وضعه الفرنسيون والعمل على تغييره او تعديله تعديلا يتفق ومتفقيات العهد الجديد . ولا يزال يعوزها الاحصاء الدقيق من عدد العشائر والمعلومات الصحيحة عن احوالها . ولم تقم مديرية العشائر حتى الان بعمل ايجابي صحيح من اجل تحسين حالة العشائر واستئصال روح النزاع والخصومة التي تسود البادية . وكيف يتسنى لها ذلك وليس لديها سياسة معينة ترسمها لها سلطة عليا ولا يقوم على ادارتها رجال دور ثقافة والعام واسع باحوال العشائر وعاداتهم واخبارهم . وقد قرأت اخيرا في جريدة البلد (الثلاثاء ٦ ايار ١٩٤٦) ان مديرية العشائر تقدمت الى الحكومة بمشروع غايته مراقبة ترحال البدو بعد انتهاء فصل الشتاء وحلول فصل الربيع وما قد يؤدي هذا الترحال الموسمي من نزاعات بين القبائل . وتفتتح المديرية في مشروعاتها تدابير عديدة حقا للامن في الصحراء فوضع حواجز في الاماكن المتاخمة لمنطقة المعمورة لمنع دخول العشائر قبل الموعد المحدد لها وخفارة المضارب المسموح لها بالالتحاق بمناطق اصطيفائها ومرايبتها الى ان تعود الى البادية وما شابه ذلك .

فالشروع، ادن، ليس الا تدبيراً مؤقتاً غاية الحيلولة دون حدوث المنازعات بين العشائر. ومثل هذه التدابير مهما اخلط المسؤولون في تنفيذها فانها لا تقضي على حياة النزاع التي تهيم على البادية، لان اسباب النزاع نتيجة حتمية لنظام القبلي، ولا ميل لاحد باستئصالها ادا لم يقضى على النظام القبلي بامله.

ان من واجب الحكومة وضع سياسة واضحة بخصوص القبائل ترمي الى تحضير البدو وتحسين حالة العشائر بصورة عامة. وتكون مهمة مديرية العشائر تنفيذ هذه السياسة. ان البداوة ليست نظاماً اجتماعياً فحسب ولحقها اسلوب حياة له مفاهيم ومبرراته. وهو اسلوب مغلق لا ياتيه تجديد ولا يعتوره تغيير. يقول توينبي: "ان موطن الضعف في البداوة... ليس في فشلها في ان تسمح فوق المستوى الاول، بل في ايجادها... صيغة للعيش تتسجم انسجاماً تاماً مع محيط ثابت، فتعصى عامل التقلب وتوصد الباب دون اى تغير". ان للخيرام للشر^(١) "البداوة نظام اجتماع هو غاية في الاتقان والاحكام. ولكن اتقانه هذا اتسد فيه قابلية التطور والتغير. وقد لاحظ نفر من المؤرخين ان البدوى لم يتغير كثيراً منذ فجر التاريخ حتى اليوم^(٢) على ان في هذا القول غلوا ومبالغة. فحياة البداوة مهما كانت مغلفة على نفسها متفتحة بنظمها وتقاليدها، لا بد للاجيال النضوية والمؤثرات الخارجية ان تقالها بالتمديد والتهديب. ومهما بلغت فناعة البدو بحياتهم وقوى فيهم شعور الاعتزاز والتعالي على سواهم فلا بد ان يتبرم البعض بما القوه من نكد وشدة ويستهوهم بسر الحضارة ورخاؤها فيقبلون عليها من تلقاء انفسهم. وعمنية الانتقال الارادى من البداوة الى الحضارة ظلت مستمرة ببطء تارة وبسرعة تارة اخرى منذ ابعد العصور حتى اليوم. ففي العهد الروماني في سوريا انتقلت قبائل كثيرة من الصحراء الى المدن^(٣) وكانت الدعوة الاسلامية والفتح الاسلامي سبباً لمهاجرات كبرى من قفار الجزيرة وصحاريها الى بلاد الشام والعراق وغيرها. وتواصلت تلك المهاجرات خلال التاريخ.

(١) Arnold J. Toynbee and Kenneth P. Kirkwood, Turkey (New York, 1927) p: 18

(٢) انظر: Huart Vol. 1. p: 36

(٣) Lebon p: 36 Bouchier p: 5

(٤) كورد على ج ٦ ص ١٠٠

وان معظم العشائر سوريا المزارعة كانت الى عهد قريب عشائر بدوية رحالة مثل الدنادشة او بني دندش، هم قبيلة يمانية جلت الى حوران منذ نحو ثلاثمائة سنة (١). ثم ان الحياة العصرية المتطورة اخذت تغزو اكثر الجماعات انعزالا وانكماشاً على انفسهم، واصبح البدو منظرين الى الاحتكاك المستمر المتزايد باهل المدن وامتياز اوليات الحضارة فتأثرت اساليب عيشهم ولغتهم واخلاقهم بهذا الاحتكاك

لقد تعد المجتمع البدوي سبب وجوده *raison d'être* بفعل طغيان الالة على مرائق الحياة واستقرار الامن وازدياد هيبة الحكومة. فالجمال لم تعد صالحة للنقل وفقدت اهميتها باستعمال وسائل النقل الحديثة. والطرق التجارية اصبحت محمية من قبل الحكومة ولم يعد بإمكان البدو اخذ ضريبة على التجار او تحصيل "الخوة" من العشائر نصف المزارعة. فضلا عن ظهور عوامل جديدة تضافرت لتصدع المجتمع البدوي. منها انتشار الفكرة القومية في البلاد، وانغماس شيوخ البدو - وهم دعامة النظام القبلي - بحياة المدن وترفعها انغماسا اقوامهم من افراد العشيرة وزرع ثقة رعاياهم بهم وهيبتهم لهم.

بيد ان تأثير هذه العوامل لا يمكن ان يصل بالمجتمع البدوي الى الانقراض السريع وينقل البدو الى حياة الحضرة. انها عملية طويلة بطيئة وحاجات البلاد تتطلب الاسراع بتحضير هذا القسم في يلحق بالمجموع المتحررت المتمدن ويكتمل التجانس بين افراد الشعب كافة. زد على ذلك ان البدوي لا يزال يؤثر حرسته وتقاليدته التي اعتاد عليها على مبادئ الحضارة لانه لا يتلقى هذه المبادئ على مثلها الصحيح، وان رؤسائه يريدون ابقاءه على حاله واقصاءه عن اسباب الحضارة حرصا على مراكزهم ونفوذهم.

ان حياة القبيلة حياة فاسدة صائرة الى الانحلال ان عاجلا ام آجلا، فعلى الدولة ان تعجل في القضاء عليها. ولن يبدد انقراض النظام القبلي ما نسميه فضائل الحياة القبلية لان هذه الفضائل ليست فضائل بالمعنى الصحيح. ان الفضيلة يجب ان تكون مستهدفة خير الاخرين، اما فضائل الحياة القبلية فتقتصر على القبيلة نفسها وتخدم افراد القبيلة وحدهم. انها فضائل "انانية" اذا صح التعبير. اي انها تأتي بشكل عفوي اضطراري ملائم للغريزة.

اما الفضيلة الصحيحة فتأتي ارادية معاكسة للفرائض مهدمة لها . والحضارة على الرغم من مثالبها ونواقصها افضل من البداوة واشرف . ثم ان الامة التي تبغي الحياة لم يعد في مقدورها الاختيار بين البداوة والحضارة لان الحضارة وحدها اصبحت دليل القوة والحياة .

كيف يتم تحضير البدو ؟ : لن احاول هنا وضع برنامج مفصل لتحضير البدو . فهذا يعمل يتجاوز طاقة الفرد الواحد . وهو من شأن الحكومة تقوم به لجان متعددة من الاحصائيين ذوي الكفاءة والدراية وتدعمه ميزانية ضخمة ليوضع موضع التطبيق والعمل . غير انني اشير الى النقاط الرئيسية في عملية التحضير :

ان حياة البداوة خاضعة للعامل الطبيعي ، اي انها نتيجة لطبيعة الارض التي عليها يعيشون . فما لم يتغير هذا العامل لا يرتجى زوال المجتمع البدوي . فابجاد الاراضي ، اذن ، ونقل البدو من حياة حل وترحال الى حياة فلاحية وزراعة هما مفتاح المشكلة . ولا نحتاج الى كبير عناء لنقرر ان الاراضي الصالحة للزراعة في سوريا تستطيع ان تستوعب اشعاف البدو وان استغلالها يقضي على حياة البداوة قضاء تاما . وبامكان الدولة اذا اقتضى الامر ان تستفيد من الصحراء السورية وتدخل الزرع والحرق الى القسم الاكبر منها . فالاجزاء الرملية في صحراء الشام قليلة ، وبالامكان الانتفاع من ثلاثة ارباعها لزراعة بعض النباتات الموسمية في حاله ونوع كمية المطر المعتادة ^(١) . فانتقال البدو الى حياة زراعية يستوجب دراسة وافية للمشكلة الاقتصادية بصورة عامة . فتعرف حاجات البلاد وتعيها الاسوان الخارجية لتصرف المحاصيل الجديدة واعداد الوسائل اللازمة لانتاء خطر البطالة والاضطراب الاقتصادي الذي يحدثه انتقال تلك الكمية الكبرى من البداوة الى الزراعة . واني ارى ان عملية التحضير يجب ان تنهج السبل التالية :

١- تفكيك المجتمع القبلي لكيان مستقل بواسطة اساليب سياسية حكيمة
تغيير قانون الانتخاب بحيث يصبح الانتخاب على اساس المحافظة لا على اساس
القضاء ، واشتراط حد ادنى من المعرفة للنائب ووضع العرافيل الممكنة للحيلولة

دون انتخاب نواب من البدو او من العشائر نصف الرحالة . ورب معترض
يقول : ان النظام البرلماني الديموقراطي يجب ان يتيح لجميع المواطنين
حق التعبير عن انفسهم وانتخاب منيلهم . والجواب انه لا يجوز اعتبار من
يعيشون في نظام اجتماعي يتمايز مع نظام الدولة ومقتضيات الحضارة اشد التمايز -
انفرادا لهم حقوق المواطن وعليهم واجباته . ان النظام البرلماني وجود امة
متجانسة ، فاما لم يتوفر التجانس في امة ما لزم / فانه يجب اهمال القسم الخامل
المؤثر بقوة مؤثرة في سياسة البلاد العيا . ان رؤساء القبائل في الوقت الحاضر
سواء من كان منهم في البرلمان ام خارجه ، اشخاص تربوا في ظل الانتخاب
وتشربوا روح الحق والاستمثار بكل حكم وطني ، فلا يحوز والساعة هذه
ابقاؤهم في العهد الاستقلالي الجديد . انهم ابداء مستعدون لم يد المساعدة
للأجنبي وخذل الوطن حين تتعارض مصالحهم مع مصالحه ، فأن تحاول الدولة
المر من استقلال قبائلهم^(١) . فاما امسى رؤساء القبائل او معظمهم عن البرلمان
ضول نفوذهم وسهل تحظيم نفوذ الآخرين . والشيوع - لما قلنا - هم دعاة
المجتمع القبلي وهم اشد النار حرصا على ابقاء القبائل على حالها حفظا على
عمرائهم . فليس نفوذهم معناه ازالة العقبة الاولى دون تحضير القبائل . ولا
يحسن احد ان هذا الحمل سينير النفقة والاستياء في نفوس افراد القبيلة .
فانغمس الشيوخ بحياة المدن وترفعها احدث انفصلا بينهم وبين افراد العشيرة
وصاروا هدفا للنقد والذم . ورئيس القبيلة يسوم رعاياه الوان الخسف
والاضطهاد ويستعملهم آلات صماء خدمة لمصالحه وتحقيا لمآربه الشخصية .
وكانت سلطات الانتخاب تدعم الشيخ وتحول دون ظهور اية نفقة على استبداده
وجبروته . واذا كان لا يزال اسم كبير منهم يتحسسون بسوء حالهم فان الحكومة
تستطيع بعث هذا الحس في نفوسهم واشعارهم بمسالمة شيوخهم وجورهم .

(١) في اجتماع مع الامير مجحم بن مهيد رئيس القديان واحد كبار مشايخ البدو
قال لي الامير انه ناظم على الحالة في سوريا ساخط على تدخل الدولة
والجيش في شؤون عشيرته . و اضاف قائلا انه حريص على استقلال قبيلته
وحريتها ، واداءت الحكومة الا التمدد في تدخلها فانه يلجأ الى دولة
اجنبية كالانكليز او الاتراك .

تَفَيَّتْ

ولن تعدد الدولة وسائل اخرى لتزريق المجتمع القبلي وتَفَيَّتْ قوته.

٢- يجب ان تتعاون الحكومات العربية في وضع سياسة مشتركة نحو البدو باعتبار ان مشكلة البداوة هي مشكلة البلاد العربية عامة. فادا تم مثل هذا التعاون فانه لا يخشى ان تنتقل قبيلة من قطر ما هربا من ضغط الحكومة الى قطر آخر طلبا لحريتها واستقلالها. وادا كان عمل الجامعة العربية لا يزال سياسيا نضاليا، فان من اهم المشاكل التي يجب ان تعنى بها في اعمال الايجابية هي مشكلة البداوة (١).

٣- يجب ان يصار الى تعديل اساسي في مديرية العشائر. فيتولى ادارتها رجال خبرة وكفاءة وتكون غايتها تنفيذ البرنامج المقدم اليها من قبل لجان مختصة لعملية التحضير. وعلى الحكومة ان تضع تحت تصرف المديرية القوة الكافية لفرض النظام واحال الرهبة في نفوس القبائل. والبدوى يحترم القوة ويهابها.

٤- يجب ان تكون عملية التحضير موزعة بين اناس يدرسون المنطقة من مختلف نواحيها : فطائفة تنح على دراسة نفسية القبائل واحوال كل قبيلة على حدة وتشجيعها على ضوء تلك الدراسة. وطائفة تعنى بمعالجة الاحوال الصحية واعداد البيئات الصحية التي تعنى بمعالجة امراض البدو ومكافحة الامراض التي يتعرضون لها عند انتقالهم من البادية الى القرى والمدن. وتقوم لجنة اخرى باعداد برنامج تنفيقي من شأنه محو الامية وتسهيل سبل العلم للاحداث.

(١) سألت عبد الرحمن عزام باشا، الامين العام للجامعة العربية، عما اذا كانت الجامعة قد فكرت بهذه المشكلة فاجاب نفيا.

التكيف

واخيرا، لا بد من التنبيه الى ان عملية التكيف يجب ان يكون رائدها التروى والاناء، فلا تكون غايتها القضاء على جميع تعاليد القبيلة ومعتقداتها (١) وبوسع المشرفين على عملية التكيف الاستفادة من معتقدات القبيلة وعاداتها في سبيل هدم المجتمع البدوى وتحضير القبيلة، فاثارة التكلم الديني فيهم التي تحت على الثقافة - مثلا - تسهل عليهم معالجة الاحوال الصحية. ويجب ان يكون برنامج التحضير بعيدا عن الشكليات والتعقيد، لان نفس البدوى تأنف من التعقيد والتركيب. ويجب ان يطبق البرنامج بمرورة لا يشعر معها البدوى انه مفروض عليه. وعلى القائم به هذه المهمة العظيمة ان يتحلوا بسعة الصدر والاخلاق الحميدة - ان تكون عندهم روح البشر ونفسيته.

(١) انظر:

Jamali pp: 100-113

Rabbath, Evolution , p: 254

المصادر المربّية

القران الكريم وفهرسه (فلوجل)
 المعجم المبرس للفاظ الحديث النبوى (فينسك - ليدن ١٩٢٣ هـ)
 شاح المروس
 لسان العرب

x x x

ابن الاثير ، الكامل في التاريخ (ليدن - نورمبرج ١٨٦٨ هـ)
 ابن الاثير الجزوى ، النهاية في غريب الحديث والاثار (مصر ١٣١٣ هـ)
 ابو الفرج الاصبهاني ، الافاعي ، طبعة بولاق
 احمد امين ، غیر الاسلام ، الدابة الخامسة (القاهرة ١٩٤٥ هـ)
 احمد امين ، غیر الاسلام ، الجزء الاول (القاهرة ١٩٤٥ هـ)
 البستاني ، دائرة المعارف
 ابو اسماعيل محمد ارزدى البسرى ، فتح الشام ، صحه وليم ناسولين الارلندز (كتيه ١٨٥٤ هـ)
 محمد ابو الريحان البيهقي ، الانار البالية عن القرون الخالية (ليدن ١٨٧٨ هـ)
 الجاحظ ، الحيوان (مصر ١٩٠٦ - ١٩٠٧ هـ)
 جابر بن حيان ، ديوان (مصر ١٢١٢ هـ)
 حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الاسلام السياسي ، الدابة الاولى (القاهرة ١٩٣٥ هـ)
 حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الاسلام السياسي ، الدابة الثانية (القاهرة ١٩٣٩ هـ)
 ياقوت الحموي ، معجم البلدان (ليدن ١٨٦٦ - ١٨٧٠ هـ)
 ابن خلدون ، تاريخ العرب وديوان المبتدا والخير (بولاق - مصر ١٢٨٤ هـ)
 ابن خلدون ، القدمة ، (الطبعة البهية مصر - مصر)
 جرجي زيدان ، العرب قبل الاسلام ، الجزء الاول (مصر ١٩٠٨ هـ)
 ابن سعد ، كتاب الايمان والكفر (ليدن ١٩٠٤ هـ)
 النجاشي ، تاريخ الرسل والملوك (ليدن . ج . بارث ١٨٧٩ هـ)
 عباس المزني ، عشائر العراق (بغداد ١٩٣٥ هـ)

- عارف العارف ، القضاة بين البدو ، (القدس ١٩٢٢)
- محمد كرد علي ، خطط النمام ، (دمشق ١٩٢٥)
- فان كلوتس ، السيادة العربية والنيمة والاسرائيليات فريد بن ايمية وترجمة حسن ابراهيم حسن
- محمد زكي ابراهيم ، (مصر ١٩٢٤)
- عودة النسيوس ، كتاب القضاة البدوي ، (شرق الاردن ١٩٢٦)
- الثلثي ، سيرة الاعشى ، (دار الكتب المصرية - مصر ١٩٢٢)
- تقي الدين احمد بن علي المرزى ، امام الاسماع ، الجزء الاول ، (القاهرة ١٩٤٥)
- القاسم سليمان عياض الموصل ، تاريخ الموصل ، الجزء الاول ، (مصر ١٩١٣)
- نيودور تولدكه ، امراء فسان ، تعريب بندلي جوزى ونسلفاين زرين (بيروت ١٩٢٣)
- ابن هشام ، السيرة ، (طبع غوتنغن - مستنلد ١٨٦٠)
- ابو محمد الحسن بن احمد الرمضانى ، صفة جزيرة العرب ، باعثة داود هنريك مولر (ليدن ١٨٩١)
- محمد بن عمر الوائلى ، فتوح الشام ، جزان معا (مصر ١٢٢٨ هـ)

× × ×

المصادر الاجنبية

- Sayed Ameer Ali , A short History of the Saracens (London, 1899)
- GEORGE ARON BARON, A Sketch of Semitic Origins (New-York, 1903)
- " " " , Semitic and Hamitic Origins (Philadelphia, 1914)
- CERTHUR LOTTIE " B L, The Desert and the Town, (London 1907)
- FRANK MILTON BLACK JR, History of Human Society (New-York, 1925)
- P. A. ROUCHIER , Syria as a Roman Province (Oxford , 1916)
- JOHN LESTER BUCHANAN, Travels in Arabia , (London 1929)
- FRANCIS STUART CHAPIN, An Introduction to the study of Social Evolution (2d. rev. ed (New-York, 1919)
- H. CHARLES , Les Tribus montagnières du Moyen-Euphrates (Damas? 1939 ?).

GEORGE PERIGO CONGER, New Vews of Evolutions (New-York, 1929)

FUSTEL DE COULANGES, La Cité Antique, 25th Ed. (P ris, 1919)

CHARLES DARWIN, The Descent of Man (London. The Thinker's
Library, 1945).

JEROME DAVIS and HARRY ELMER BARNES, An Introduction to Socio-
logy, (U.S.A. Heath and Com-
pany, 1927)

STUART C. TODD, Social Relations in the Near East, 2d. ed.
(Beirut, 1940).

CHARLES A. DOUGLASS, Travels in Arabia Deserta, 3 vol. (Cambridge
1868)

RENÉ DUSSEAU, Les Arabes en Syrie avant l'Islam, (Paris, 1907)

FRANKLIN BENRI SIDON, the Principles of Sociology (New-York
The Macmillan Company, 1911)

CRISTINA PHILIP GRANT, The Syrian Desert (London 1937)

PHILIP K. HITTI, History of the Arabs, 2d. Ed. (London, 1940)

DAVID GEORGE HOGARTH, The Penetration of Arabia (U.S.A., 1904)

CL JEFF HUART, Histoire des arabes , 2 vol. (Paris 1913)

EDWARD FADHEL J. ALI, The New Iraq; its problem of Bedouin
Education (New-York 1934)

REGINALD HUGH KIERNAN, The Unveiling of Arabia (London, 1937)

HERI L. LYS, Les Arabes et l'Organisation militaire de la
Mecque au siècle de l'Hégire (Paris, 1916)

" " , L'ancienne Frontière entre la Syrie et le
Hidjaz (Le Caire ?)

" " , La Bادية et le Hira sous les Omayyades (? ; ?)

" " , Le Berceau de l'Islam , 2 vol. (Rome , 1914)

" " , L'Islam; croyances et institutions (Beyrouth,
1926)

HENRI LAURENCE, Etudes sur le Règne du Califé Omayyade Ier
Beyrouth, 1908).

P. M. LAROCHE, Seven Pillars of Wisdom, Deluxe Ed. (New York
1938)

GUSTAVE LEON, La Civilisation des Arabes, (Paris, 1904)

GEORGE ROBINSON, The Witness of the Wilderness, (Green
and Co. London, 1909)

REUBEN LEVY, An Introduction to the Sociology of Islam
(London, 1930 - 33).

ROBERT LEWIS, The Modern State (London, 1933)

DAVID MARSH, Mohammed and the Rise of Islam
(New York, 1905).

JAMES M. MURPHY, Arabia and the Bible (Philadelphia, 1934)

LEWIS M. MURPHY, Ancient Society (New York, 1934)

SIR WILLIAM MURPHY, The Life of Mohammed (Edinburgh, 1933)

COMTE DE MONTMOLIN, En Syrie avec les Bédouins, (Paris 1931)

ALOIS MUSIL, Arabia Deserta (New York, 1927)

" " , In the Arabian Desert (New York, 1931)

" " , The Manners and Customs of the Arab Bedouins
(New York, 1928)

" " , The Middle Euphrates (New York, 1927)

" " , Palmyrena, (New York, 1920)

ROLAND MURPHY, A Literary History of the Arabs ,
2d. Ed. (Cambridge, 1930)

DE LOY O'LEARY, Arabia before Mohammed (London, 1927)

F. G. PALGRAVE, Central and Eastern Arabia , 3d. Ed. (London 1866)

HARVEY ST. JOHN PHILLIPS, The Heart of Arabia , 2 vol.
(London, 1922).

EDMOND RABATH, L'Evolution Politique de la Syrie sous Mandat (1928, Paris)

" " , Revue internationale de Sociologie:
Esquisse sur les populations syriennes
46^e année, Septembre -octobre (Paris 1938)

CARL R. RAGAN, Loeurs et Coutumes des Bedouins, tr. from
English by G. Montandon (Paris ,193-)

ALAN CHURCHILL WHITE, Influences of Geographical environment
(London, 1911)

HERMAN HERTER, The social Legislation of the Primitive Semites (Yale University, 1913)

Robertson W. SMITH, Kinship and Marriage in Early Arabia
(London , 1907)

" " , Lectures on the Religion of the Semites
London, 1923)

ARNO J. TOYNBEE and HERBERT A. LAWSON, Turkey (New York
1927)

Les Tribus Nomades et semi-Nomades des Etats du Levant placés sous Mandat Français (Haut Commissariat, Beyrouth, 1930).

Les Tribus Nomades de l'Etat de la Syrie (Délégation Générale de la France Combattante au Levant, Beyrouth, 1943).

ALFRED JEROME FOLLEN, Social Origins and Social Continuity
(New York, 1925

CONRAD F. VON LUBOW, Oeuvres Completes de Vonay , (Paris, 1860)

JAMES RAYMOND CAMPBELL, Travels in Arabia, 2 vol. (London, 1938)

WILLIAM BRIDGES, Palmyra and Zenobia, (U.S.)

SAMUEL A. GRAMER, Arabia : The Cradle of Islam, 4th. Ed. rev.
(New York, 1912).

ENCYCLOPEDIA BRITANNICA, 14th Ed. (London, 1930)

" Of Islam (Leiden , Brill, 1913-36)

" of Religion and Ethics (New York, 1930)

" of the Social Sciences (New York, 1930-35).

Rapports à la Société des Nations sur la situation de la
Syrie et du Liban.

o o o

• الوضع القبلي • في سوريا

موجز الرسالة التي قدمها من مغير في مكتبة الاداب والعلوم
بالجامعة الاميركية في بيروت لنيل شهادة استاذ في العلم في العلم السابعة

ظلت معرفة العلماء باحوال المجتمع الاول ، الى عهد قريب ، ضئيلة هزيلة وذلك
لغلة وسائل الاستقراء العلمي آنذاك . ولا يزال الاضطراب والتباين قائمين في النظريات
الاجتماعية حتى اليوم ، لان عملية التطور البشري عملية معقدة وسير الحضارة تراكمي
غير منظم الخطوات . غير انه من المتفق عليه ان الاسرة هي اولى وحدات الاجتماع
البشري والصفها بحياة الجماعات البشرية . اما نشوء القبيلة فهو مرحلة طارئة قامت
بفعل ظروف واسباب معينة كـ ^{كقوة} كـ ^{كقوة} الاحوال المعاشية في بيئة ما وما تقتضيه هذه
الاحوال من تنظيم اجتماعي خاص درة للاخطار المحيطة بسكان هاتيك البيئة .

والحياة القبلية في سوريا بعيدة العهد تزد الى بدء اتصال القطر
المصري بالجزيرة العربية وحدثت المهاجرات المستمرة من الجزيرة كلما اصاب الجزيرة
جذب واحال او زيادة في المكان . وكانت سوريا محط انظار المهاجرين لانعدام
العواجز الجغرافية بينها وبين الجزيرة ثم لغصب الاراضي السورية . وقد كانت
سوريا في القديم تعتبر جزءا من بلاد العرب . وفي العهد القديم من التوراة كما
في النقوش الاشورية نقرأ اخبار الحياة القبلية . ثم ان العنصر العربي سجل
وجلاء بوضوح في تاريخ سوريا في قيام دولتي الابطاط وتدمر . وكانت امارة الغساسنة
- في القرن الخامس للميلاد - تعبيراً اخر بقوة النفوذ العربي في سوريا . وبلغت
امارة الغساسنة شأوا عظيما . وعلى الرغم من ان العرب كانوا اداة في يد الرومان
يستعملونهم تحقيقا لطماعهم ، فقد كان العرب حريصين على استقلالهم وحريتهم . تبين
من كل ذلك ، ان الحياة القبلية في سوريا هي منتج عربي صرف فهي ، اذن ،
بعيدة العهد .

وكان الفتح الاسلامي ، في بعض مظاهره ، احدى هاتيك المهاجرات من
الجزيرة الى سوريا . وحمل العرب معهم عصبيتهم القبلية اينما ساروا وحيثما حلوا .

نفي سوريا كان قوام الجيش الفاتح قبائل قحطانية ، فتركزت قوة القحطانية في سوريا .
ورفع معاوية عرشه على اكتاف الكلبين (قحطانيين) . وما لبث ان اصبح النزاع
بين الكلبين والقيسين جرّاً من سياسة الدولة الاموية ، واصبح كل فريق نواة حزب
سياسي معين . وقد ظلت منطقة دمشق مسرح حرب عنيفة طيلة عامين لان
معديا سرق بطيخة من حديقة يمني . وادى هذا الصراع الى تقويض دولة الامويين وتوقف
الزحف العربي نحو فرنسا وانهيار دولة الاندلسيين .

وخفت حدة النزاع بعدئذ لزيادة حركة التحضر وظهور المذاهب الدينية
والفكرية التي حولت ولاء العرب من نطاق القبيلة الى نطاق اوسع - بيد ان قسماً كبيراً
من القبائل ظل محتفظاً بتقاليده معنّاً في بداوته او متمرجحاً بين الحضارة والبداءة الى ان سيطر
العثمانيون على هذه البلاد واصبحت سوريا جرّاً من الامبراطورية العثمانية . ولم يكن للدولة العثمانية
سياسة ثابتة تجاه القبائل ، وظلت هذه في حالها المتاخرة حتى نشوب الحرب العالمية الاولى . وحاولت
القبائل الوقوف من الحرب موقف المحايد المتفرج . بيد ان الدول ارادت استغلال مواهبها العسكرية
فعملت على حملها الى احد الطرفين المتحاربين . واستطاع الذهب الانكليزي ان يؤثر في موقف البدو وحملهم
على الانحياز الى جانب الحلفاء . فحدث ظهور الذهب اضطراباً عظيماً في المجتمع البدوي . ودبت
فيه عوامل النشاط من جديد . فكان بإمكان فرنسا وقد انتدبت للاخذ بايدي البلاد الى معارج الرقي
والنهوض ان تضع حداً لذلك الاضطراب وتوجه النشاط وجهة صحيحة تتفق ومقتضيات نهضة الشعب
السوري . ولكن منطلق الاستعمار قضى على السلطات الفرنسية ان تنهج نهجاً مخالفاً . فقد ارادوا
ان يزبدوا في الشتم الموجود في كيان هذا البلد اتساعاً وان يقيموا منه حجة على عدم اهلية الشعب السوري
لنيل استقلاله فيبرروا بقاءهم حاكمين ، وسلاحاً موجهاً ضد القسم المتحرك النشط لشل نشاطه .
فوضعوا القبائل الرحل تحت سيطرة ضباط العشائر الفرنسيين مباشرة واعطوا للقبائل عامة دروساً في استغناء
الحكم المحلي وازدراؤه . فاذا ما ابرمت الحكومة مثلاً امراً مضاداً بشان قبيلة ما سارع الافرنسيون
الى نقضه وتسوية المسألة بمصالح تلك القبيلة .

وكانوا يعملون على ابقاء القبائل على حالهما التاخريسة بل والحيولة دون تطورها الطبيعي
بشهادة ضباط العشائر انفسهم كما اثبتناها في الرسالة . وحسبك دلالة على صحة ما نقول ان تقارن
وضع القبائل في سوريا مع ما كان عليه في العراق اثناء الانتداب البريطاني . فالمراك المسلح في
العراق ضد النفوذ البريطاني كان يقوم على اكتاف العشائر . وكان معظم المتطرفين في الوطنية من

شيخ المشائر ، اما القبائل في سوريا فقد كانت نعمة على الجهاد الوطني .

وظلت الامور كذلك حتى قيام الحرب العالمية الثانية . واخذت موجة النفوذ البريطاني تطفئ على البلاد والذهب الانكليزي يلعب دوره من جديد . وانتقلت القبائل من احضان الافرنسيين الى احضان البريطانيين ^{اُحت} او تترجح بين هؤلاء . واولئك . فلما اخذت البلاد باسباب الاستقلال وانقشع النفوذ الاجنبي عنها ، انتقلت مصلحة المشائر الافرنسية واصبحت مصلحة وطنية باسم مديرية المشائر العامة .

x x x

نتنقل من هذا العرض التاريخي الى دراسة القبيلة العربية وذكر اهم خصائصها . واول امر يجب ان نقرره هو نوع الاجتماع في القبيلة العربية ما اذا كان ابويا ام اموميا . وقد قال نفر من المؤرخين والمستشرقين بوجود الامومية في المجتمع العربي القديم مستدلين على ذلك من وجود اساء قبائل في صيغة التانيث او من طبيعة الزواج المتبع لدى بعض عرب الجاهلية - زواج المتعة - وقد حاولنا ان ندحض هذه هذه الاستدلالات ونخلص الى ان نظام الاجتماع عند العرب كان يترجح بين الامومية والابوية ، وان الثانية كانت شائعة في المراكز التجارية الغنية وند القبائل المتحضرة .

اما قول سميت ان الطوطمية كانت معروفة عند العرب القدماء فلم نقبل به بنائنا ، لان القبائل المسماة باسماء حيوانات (وهذا اقوى دليل عنده) لا ترجع - كما يلاحظ المستشرق الافرنسي هولرت - الى عهد بعيد . ثم لان للطوطمية طقوسا معقدة لا تسمح بساطة الحياة العربية بالقيام بها . ولا يزال البدوي نفورا عن تكاليف الدين وطقوسه .

ونظام الحكم في القبيلة العربية من نوع ^{نوع} بسيط يجمع بين الديمقراطية والشورى والارستقراطية الاستبدادية ، ولكنه ^{اقرب الى} اقرب الى الاولى منه الى الثانية . فالرئاسة في القبيلة ليست وراثية ، بل تقوم على اساس ثقة الافراد بها . والشيخ الذي يفقد المزايا المتطلبة منه يفقد احترام الناس له وطاعتهم اياه .

تلك هي حال القبيلة العربية . غير انني وجدت ان الصورة التي عرضتها تظل ناقصة اذا اغفلنا دراسة الخلق العربي والبدوي خاصة ، واول حقيقة يجب ان نقرها في دراستنا هذه هي انقسام العرب بحسب نوع بيئتهم ودرجة رقيهم الى قسمين : شعب

راحل وشمب مقيم . ولفظ العرب - كما نقل الفلقشندي - يشمل الجميع والاعراب يخص البداية منهم . ان الاعراب اقصى طبعاً واخشى حديثاً من الآخرين وهايتهم بالامور العقلية قليلة لا تشغالهم بتحصيل معاشهم ، وهم اقل اكرائنا للدين من اخوانهم اهل الحضرة . وقد ^{نمذ} غود بهم القرآن ووقف محمد منهم موقف الحيطه والحرور^{التي} . ولم يتأثر البدو بالاسلام كثيراً ولم يدخلوا فيه الا مكرهين او طامعين في الغنيمة . وكان كلا الطرفين ينظر نحو الآخر نظرة امتهان وازدراء . الا اننا نستدرك فنقول ان العرب جميعهم كانوا يعيشون قبائل وان التفاوت بين البدو منهم واهل الحضرة انما هو ^{في} درجة تكدر العيش . وكان القرآن ومحمد ينددان بالاعراب لنفاقهم وليس لانهم اعراب ، وقد جاءت آيات تشهد بايمان بعضهم واخلاصهم للاسلام .

فاذا تقدمنا الى دراسة الخلق البدوي نجد ان اهم ميزة فيه هي الفردية ، اي تلك النزعة الاستقلالية التواقية الى الانفلات من كل قيد والثورة على كل سلطان . وهذه الصفة تفسر لنا جميع محاسن مساوي الخلق البدوي الاخرى . وهي نتيجة لارستقراطيته واعتداده بنفسه اللذين هما بدورها نتيجة بيئته المعاشية . ومن صفاته الشجاعة التي لا تبلغ حد حسب سعة الدماء والتفتيل . والصبر سلاحه الوحيد الذي يكافح به حياته المملوءة بؤساً وشقاءً . ثم ان حياته الشاقة هذه اضعفت فيه الخيال وابعدت عن نفسيته القيم الروحية السامية .

ان هذه الصفات ان هي الا نتيجة للبيئة التي يعيشون فيها . فالكلم مثلاً هو نتيجة بؤسهم ، والشجاعة نتيجة تكلهم القبلي الذي هو بدورهم نتيجة نوع بيئتهم . فاذا اخذ البدوي بأسباب الحضارة ^{فانه يند} يغزو ارق طبعا واوسع خيالاً وارقى مداركاً . واخيراً فانه لا يجوز ان نخلط البدوي مع اليربوري ، فحياة الحل والترحال طريقة علمية للمعاش كالحياة الصناعية الحديثة .

القبائل السورية : تنحصر هذه القبائل في ثلاثة انواع : القبائل نصف النابتة كالعكيدات والبقارة ، ونصف الرحالة ^{المواكب} الكوالمكي والحديديين ، ^{نتم} الرحل : شمر وهنزة . والرحل هم الذين يمثلون الحياة القبلية اصديق تمثيلهم وحدهم تنطبق مميزات القبلية التي اشرنا اليها آنفاً ، فلا يصح اطلاق لفظ البدو على غيرهم . اما القبائل الاخرى فقد انحرفت عن حياة البداوة فتأثرت عاداتها بهذا الانحراف . ولذا فقد افردنا فصلاً واحداً عن هذه القبائل ووجهنا بعدئذ عنايتنا نحو البدو ، مع العلم ان الكلام عن البدو يشمل القبائل الاخرى بمقدار ما هي قريبة

من البداوة . وفي الفصل المختص بالقبائل نصف الرجل ونصف ^{كالتابطة} عدت اهم هذه القبائل وذكرت مواطنها واعدادها وحالتها الاقتصادية وبعض المعلومات عن اوضاعها السياسية . وانتقلت بعد ذلك الى القبائل الرحالة وذكرت بتفصيل تاريخ وجودها في سوريا ومواطنها واعدادها واطرافها السياسية فلا حاجة لذكر ذلك في هذه اللوحة الموجزة واكتفي بالاشارة هنا الى ان شمر كانت اولى القبائل النازحة من الجزيرة الى سوريا . وقد جعلت اول هجرة لها في اواخر القرن السابع عشر وحاولت ان تستقر في منطقته حمص - حماه - اوعلى ضفاف الفرات من حلب حتى الميادين ولكنها اصطدمت بالموالين ^{المجوس} ^{البيوع} آنذاك في تلك المنطقة ثم بالعنزيين (القدمان والحسنة) الذين جاءوا سوريا في اواسط القرن السابع عشر فاجتهدت الى الجزيرة الفراتية وتركزت هناك . وقد رايت ان استعراض الحياة البدوية في سوريا لا يكون وافيا الا بذكر شيء عن العلبة هذه الجماعات البدوية الرحالة المبعثرة في بلاد العرب كافة . ولم اجد في جميع المراجع التي رجعتم اليها بشأن العلبة ايضاحات مقنعة عن اصل هذه الجماعات بيد انني وجدت ان الراح الذي يقول بارجاعهم الى العلبيين هو اقرب تلك الاراء الى الحقيقة مستدلا على ذلك من ملاحج وجوههم واختلافهم عن سائر البدو في منطقتهم وعدم تعدد الزوجات عندهم وفي تعاطيهم امورا هي في نظر البدو وخسيسة . ثم في اعراضهم عن حياة الفخار والحروب التي تميز المجتمع البدوي .

يعيش البدوي حياة بسيطة والغزو يكاد يكون مبعث النشاط فيها وهو المجال الوحيد التي تبرز فيه مواهب البدوي ~~ويظهر~~ وهو نظام اختصره البدو وحافظوا عليه على الرغم من تحريم الاسلام له ومحاولة الحكومات المتعاقبة منعه . وله نظام معقد اشترت الى بعض نواحيه بتفصيل وبنيت ان الغزو هو في الدرجة الاولى عبارة عن حركات رياضية اكثر منه وسيلة للعلب والتقتيل . والى جانب الغزو تشغل حياة البدوي امور اخرى كالقنص ومجالس القهوة التي تعد اعظم مدرسة يتلقون فيها معارفهم .

اما الحياة الصحية في البادية فهي رديئة لقذارة المياه وسوء التغذية وفقير وسائل المعالجة عندهم . ولكن حياة التنقل التي يعيشونها والتعرض للهواء الطلق ووهج الشمس المحرقة خلقت في اجسامهم بعض المناعة وخفت نسبة الامراض في البادية الى حد كبير بعكس ما هي عليه عند القبائل نصف الرجل . وقد وصفت في شيء من التفصيل بعض امراض البدو كالبلج وامراض العين والكلى والجدرى .

اما الحياة الاقتصادية عند البدو فهي عشيرة واسباب العيش شاقة ، ثم ان مستوى الحالة الاقتصادية متقارب بين افراد العشيرة ، اى انه لا يوجد استقطاب في الثروة . ذلك لان الفوارق المالية والعلمية بين افراد الشعب الواحد لا تكون بارزة الا في المجتمعات المتحضرة . وقد اخذ شيخ البدو يشذون عن هذه القاعدة وجمعون الثروة متخذين منها دعامة لتوطيد مركزهم في العشيرة بعد ان اضاعوا كثيرا من الفضائل المطلوبة من الشيخ .

ثم عرضت الى قلة تاجر البدو بالدين والى بعض الاوهام والخرافات التي لا تزال عندهم كاللعنة (وهي وسيلة تتبع في معرفة المتهمين بالاجرام بان يلحس المتهم قطعة حديد حامية وثبت براءته في حالة عدم احتراق لسانه) . وكشاورهم من تعيق البوم وتأثير العين وغير ذلك .

وفي فصل خاص عن الاحوال الشخصية اشرت الى انحطاط مركز المرأة عند البدو وتعدد الزوجات واسبابه ^{الكثير} النسل ومساعدتهم على تحمل مشاق الحياة . اما الفوارق بين التشريع الاسلامي والعرف البدوي فاهما في كد الزوجات الذي حدده الاسلام باربعة بينما البدو وان كانوا لا يبقون في عصمتهم الشرعية الا اربعة الا انهم يبقون الزوجات المطلقات في بيوتهم . والفارق الثاني هو في حرمانهم الاناث حق الارث .

لا يشمل التشريع المطبق في البلاد القبائل الرجل فقد ترك لها امر حل مشاكلها وفق العادة والعرف . ونحن نجد ان العرف البدوي ان هو الا تشريع معمول به كمسائر التشريع الاخرى . واختلاف الشرع عن قوانين المجتمعات البدوية ^{المعتمدين} هو ان حياة البداوة ليس فيها سلطة قضائية ^{تصلح} الشرائع بصورة شعورية وفقا لتطورات تلك الحياة . انما هنالك اشخاص يدعون العوارف يقضون بينهم فالعرافة اذن هي بمنزلة القضاء في المجتمع المدني الحديث ولها نظام خاص وتنقسم بحسب اهليتها لحل المشاكل الى اقسام عديدة . وقد اشرت الى بعض الاختلافات في القضاء البدوي عن الشرائع الاخرى كالمرقة من قبيلة معادية فهي غير محرمة بل محبذة ومستحسنة .

وفي الفصل الاخير تكلمت عن تحضير البدو واهمية الاسراع به لاكمال التجانس القومي في البلاد وقد اشرت الى ان مصلحة العشائر الحالية يعوزها التنظيم والكفاءة فلا يرتجى منها خير ومن واجب الحكومة ان تولي امر العشائر اهتماما جديا فعلا . ان حياة البداوة خاضعة للعامل الطبيعي

فاذا لم يخفّر هذا العامل لا يرتجى زوال المجتمع البدوي فاجاد الاراضي اذن ونقل البدو من حياة حل وترحال الى حياة زراعة واستقرار هما مفتاح المشكلة . والاراضي الصالحة في ~~الصحراء~~ للزراعة في سوريا متوفرة . ثم اشترت الى ان عملية التحضير يجب ان تنهج سبلا معينة كفكك المجتمع القبلي وضرورة تعاون الحكومات العربية في وضع سياسة مشتركة نحو البدو وتاليف لجان من الاختصاصيين تدرس كافة مناحي التحضير ، وتدعمها ميزانية كافية . وقد نبهت في الختام الى ان برنامج التحضير يجب ان يكون بعيدا عن الشكليات والتعقيد فيطبق بصورة لا يشمر معها البدوي انه مفروض عليه .

يس معير